











## الجزء الاول

من حاشية العالم العلامة العارف بالله

تعالى الشيخ أحمد الصاوي

المالكي على تفسير

الجلالين نفعنا الله

بهم أجمعين

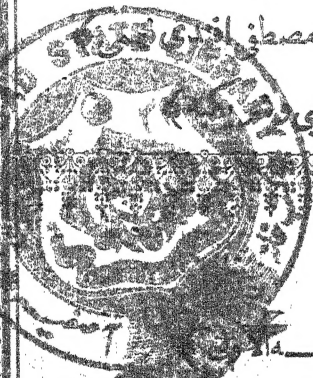
آمين

CHECKED - 1966

﴿ طبع ﴾

﴿ على ذمة حضرة مصطفى الخري قتي ﴾

﴿ المكتبة ﴾



﴿ الطبعة الاولى ﴾

﴿ بالمطبعة العامرة الشرفيه سنة ١٣١٨ هجرية ﴾

﴿ على صاحبها أفضل الصلاة ﴾

﴿ وأزكى التحية ﴾

﴿ فهرست الجزء الأول من حاشية العلامة الصاوي على تفسير الجلالين ﴾

سورة البقرة ٥	سورة آل عمران ١١٢	سورة النساء ١٦٢	سورة المائدة ٢١١
------------------	----------------------	--------------------	---------------------

﴿ تمت ﴾

Checked  
1987

LIBRARY - 100

داخلي منبسط	٢٠٨٧
فن منبسط	٢٠٨٧
كتاب منبسط	٢٦

شمس الدين محمد العارفي عن الجلال عبد الرحمن السيوطي \* وأما سندنا للجلال المحي فهو بعينه الى الامام الخليلي وهو عن الامام الزبدي عن الشيخ الرضائي وهو عن شيخ الاسلام زكريا الانصاري عن الجلال محمد بن أحمد المحي رضي الله عنهم ونفعنا بهم ولنا السيوطي سنة ثمانمائة وتسعة وأربعين وتوفي سنة تسعمائة وثلاثة عشر فهاش أربعة وستين

**(مقدمة)** ينبغي لكل شارح في فن أن يعرف مبادئه العشرة ليكون على بصيرة فينه وهي خمسة وموضوعه وواضعه واسماده واسمه وحكمه ومسائله ونسبته وفائدة وعاقبته فلهذا الفن علم بأصول يعرف بها معاني كلام الله على حسب الطائفة الشرعية وأما معناه لغة فأخوذ من التفسير وهو الكشف وموضوعه آيات القرآن من حيث فهم معانيها وواضعه الراسخون في العلم من عهد النبي إلى هنا على التحقيق كاشهده الله بذلك واستمداده من الكتاب والسنة والآثار والفصحاء من العرب والعرباء واسمه علم التفسير وحكمه الوجوب الكفائي ومسائله قضائاه من حيث الأمر والنهي والموعظة إلى غير ذلك ونسبته أنه أفضل العلوم الشرعية وأصلها وفائدته المعرفية معاني كلام الله على الوجه الأكمل وفائدته الفوز بسعادة الدارين أما الدنيا فيما يتعلق بالآثار واحتجاب النواهي وأما الآخرة فيما يتعلق بنعيمها ولذلك يقال له أقرأ وأرق **١** وأعلم أن القرآن نزل ليلة القدر ليلة واحدة إلى سماء الدنيا في مكان يقال له بيت العزة على هذا الترتيب الذي نقرؤه فانه توقيفي ثم نزل على النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع لقوله تعالى ولا تأتوا به من الاحنثاء بالحق وأحسن تفسيره لكن لا على هذا الترتيب فانه نزل عليه ثلاث وثلاثون سورة بمكة أي قبل الهجرة وبالمدينة إحدى وثلاثون على التحقيق فأول ما نزل بمكة اقرأ وآخر ما نزل به قبيل المنكب وبقبيل المؤمنين وقيل وببل لطفقين وأول سورة نزلت بالمدينة البقرة وآخر سورة نزلت بها المائدة

وهناك بعض سور اختلف فيها من الفاتحة ويمكن تكرار ترتيبها وأما أول آية نزلت على الإطلاق فاقرأ باسم ربك وآخر آية على الإطلاق واتقوا وما ترجعون فيه إلى الله **٢** وأعلم أيضا أن القرآن ينقسم أربعة أقسام قسم فيه الناسخ والمنسوخ وهو خمسة وعشرون سورة وقسم فيه المنسوخ فقط وهو أربعون سورة وقسم فيه الناسخ فقط وهو ست سور وقسم لا ناسخ فيه ولا منسوخ وهو ثلاث وأربعون سورة وأعلم من الأربع الأخر وعدة حروف القرآن ألف ألف وخمسة وعشرون ألفا ودرج الجنة على قدر ذلك وبين الدرجتين خمسة مائة عام وعدة آياته ستة آلاف وستة وستون ونصفه بحسب الآيات قوله تعالى في سورة الشعراء فألقى موسى عصاه فإذا هي تلقف ما يأفك فكون ونصفه بحسب الحروف قوله تعالى لقد جئت شيئا نكرا فالتون من النصف الاول والكاف من الثاني ونصفه بحسب السور الحديد والمجادلة من النصف الثاني ونصفه كماله سبعة وسبعون ألفا وأربع مائة وخمسون كلمة وكل كلمة أربعة علوم علم بحسب ظاهرها وعلم بحسب باطنها وعلم بحسب حدها وعلم بحسب مقطعها وان نظرت إلى تناسبها مع ما قبلها وما بعدها زادت كثيرا وترتيب السور هكذا توقيفي وأما وضع أسمائها في المصاحف وتقسيمها إلى أعشار وأرباع وثلاث وأجزاء وأحزاب فمن الجحاح الثقي بأخذ عن الصحابة في وضع أسماء السور وباجتهاد منه في تقسيمه إلى ما ذكر ولذلك تجد ابتداء الربع وسط قصة (قوله الحمد لله الخ) افتتح ترجمته الله عليه هذه الصيغة لأنها أفضل الحمد كالأورد وهي مقتبسة من قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله حمدنا في نعمه ويكفي من زبده وقد غير المصنف الحديث بعض تغيير وهو ممتنع في الاقتباس (قوله موافيا لجمه) أي مقابلا لها بحيث يكون بقدرها فلا تقع نعمة المقابلة بهذا الحمد وهذا على سبيل المبالغة بحسب ما ترجمناه والحمد لله الذي هدانا لهذا الحمد (قوله مكافئا لزيد) أي مما لا ومساو باله والمزيد مصدر ميمي من زاد الله النعم والزيادة التوابع وبه باع ويستعمل متعبدا ولازما يقال زاده الله خيرا وزاد الشيء والمعنى أنه ترجى أن يكون الحمد الذي أتى به موافيا بحق النعم الخاصة بالفضل وما يزيد منها في المستقبل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدنا في نعمه

مكافئا لزيد والصلاة

والسلام

قوله نعمته بحسب السور  
التي فيها  
سورة

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله) الذي أنزل الفرقان مصداقاً لما بين يديه هدى وبشرى للمتقين قرأنا غير باغ يرزى عوج  
 موعظة وذكري المؤمنين وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له شهادة تدخل بها الفردوس آمنين  
 وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله الصادق الأمين المنزل عليه الكتاب منه آيات محكمات هن أم  
 الكتاب وأخره متشابهات صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الذين أوثروا العلم درجات \* وبعد \*  
 فيقول العمدة الفقير الذليل أحمد بن محمد الصاوي المساكى الخلوقي لما كان علم التفسير أعظم العلوم  
 مقدارا وأرفعها شرفاً ومناراً اذ هو رئيس العلوم الدينية ورأسها ومبنى قواعد الشرع وأساسها  
 وكان كتاب الجلالين من أجل كتب التفسير وأجمع على الاعتناء به الجم الغفير من أهل البصائر  
 والتنوير وجاء في الداعي الإلهي بقرعته فاشتغلت به على حسب عجزى وضعت عليه كتابة ملخصة من  
 حاشية شيخنا العلامة المحقق المدقق الورع الشيخ سليمان الجمل مع زوائد وفوائد فقيها مولانا من نور  
 كتابه وإنما اقتصرنا على تلخيص تلك الحاشية لكي لا يكون وجدتها ملخصة من جميع كتب التفسير التي  
 رأينا تنسب إلى عشرين كتاباً منها المضاوى وحواشيه وحواشي هذا الكتاب ومنها الخازن  
 والخطيب والسمين وأبو السعود والكواشي والبحر والنهر والساقية والقرطبي والكشاف  
 وابن عظمة والتكميل والانتقان ولم أنسب عبارات لأصحابها غالباً اكتفاء بنسبة الأصل والله على  
 ما أقول وكيل وهو حسبي وكفي وسلام على عباده الذين اصطفى وقد تلقيت هذا الكتاب من أوله  
 إلى آخره مرتين عن العلامة الصوفي سيدي الشيخ سليمان الجمل وعن الإمام أبي البركات العارف  
 بالله تعالى أستاذنا الشيخ أحمد الدردير وعن أستاذنا العلامة الشيخ الأمير وكل من هؤلاء الأئمة تلقاه  
 عن تاج العارفين شمس الدين سيدي محمد بن سالم الحفناوي وعن الإمام أبي الحسن سيدي الشيخ  
 علي الصعيدي العدوي والشيخ الحفناوي تلقاه عن العلامة سيدي محمد بن محمد البدري  
 الديماطي الشهير بابن المبت وهو عن نور الدين سيدي علي الشيرازي وهو عن الشيخ الحلبي صاحب  
 السيرة وهو عن خاتمه المحققين سيدي علي الأجهوري وهو عن البرهان الملقم وهو عن أخيه



لانه يكون منضمه لنفسه وابتدأ هو من أول البقرة (قوله بسم الله) متعلق بتسمي والباء بمعنى مع أي هذا التسمي الذي أتى به السيوطي تفسير النصف الأول مصاحب لتسمي والمراد بما ذكره من أنه قد فرغ من سورة الاسراء بقوله هذا آخر ما كتبت به تفسير القرآن الكريم الخ (قوله على غطه) حال من التسمي أي حال كون هذا التسمي كأنه على غط تفسير المحل أي طريقته وأسلوبه (قوله من ذكر ما يفهم الخ) بيان للخط (قوله والاعتماد) بالجر عطف على ذكر أي والاقتصار على أرجح الأقوال وكذا قوله وأعراب وتنبية الخ (قوله وتنبية الخ) نذكر هذا المصدر دون ما قبله إشارة إلى قوله التنبية المذكور وأنه لم ينبه على جميع القراءات المختلفة (قوله المختلفة) أي المتنوعة وتنوعها من سبعة أو جده لأنه أمان حيث الشكل فقط كالخجل والخجل قرئ بهما والمعنى واحد وأمان حيث المعنى فقط نحو خفتني آدم من ربه كلمات برفع آدم ومنصب كلمات وعكسه قرئ بهما أيضا وأمان حيث اللفظ والمعنى وصورة الخريف واحدة نحو تلو كل نفس وتلو قرئ بهما وصورة الباء والتاء واحدة بقطع النظر عن النقط وأما أن يكون الاختلاف في صورة الحرف لا في المعنى كسراط وصراط وأمان حيث اللفظ والمعنى وصورة الحرف نحو فاسد أو افاضوا قرئ بهما وأمان حيث الزيادة والنقص كالوصي ووصي وأمان حيث التقديم والتأخير كيقولون ويقتلون بتقديم المبنى للفاعل على المبنى للفعول وبالعكس (قوله على وجه لطيف) متعلق بالمصادر الأربعة قبله والمراد باللطيف هنا القصر فعطف قوله وتعبير وجهه في التفسير (قوله وترك التطويل) معطوف على وجه لطيف وهو تصريح بما علم من قوله وتعبير وجهه أن يلزم من كونه وجهه أن لا يكون طويلا (قوله يذكر أقوال) متعلق بتطويل وقوله غير مرضية أي عند المفسرين وقوله وأعراب معطوف على أقوال (قوله والله أسأل الفاعل به) أي بالتسمي المذكور (قوله عنه وكرمه) الباء فيه للتوسل أي أقوسل إليه بصفته العظيمة وهما منه الذي هو قفسه له على عباد بالعباد وكرمه الذي هو اتصال فضله بالمار والفاخر (قوله سورة البقرة الخ) مبتدأ أو منبسط خبر أول ومائتان الخ خبر ثان ويؤخذ من هذا أن تسميتها بما ذكر غير مكره خلافا لما قال بذلك وأدعى أنه إنما يقال السورة التي تذكر فيها البقرة وأسماء السور توقيفية وكذا ترتبها على التحقيق كما تقدم والسورة مأخوذة من سور البلد لا ارتفاع رتبها واحاطت بها طائفة من القرآن لها أول وآخر وترجمة باسم خاص بها بتوقيف كما سمي وإلا راجح أن المسكى ما نزل قبل الهجرة ولو في غير مكة والمعنى ما نزل بسم الله الهجرة ولو في غير المدينة (قوله وثمانون آية) قيل أصلها آية قلبت عينا لفاعل غير قياس وهي في العرف طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل وقد تكون كلمة مثل والفجر والخفي والعصر وكذا الموطه ونسب ونحوها عند الكوفيين وغيرهم لا يسميها آيات بل يقول هي فوائج السور وعن أبي عمرو الداني لا أعلم كلمة هي وحدها آية الا قوله تعالى مداهماتان \* فائدة قال ابن العربي سورة البقرة فيها ألف أمر وألف نهى وألف حكم وألف خبر أخذها بركة وتركها حسرة لا تستطيعها البطالة وهم السحرة إذا قرئت في بيت لم تدخله فرده الشياطين ثلاثة أيام اه وروى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم مقابر أن الشيطان يفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة وعنه في رواية أنه كل شيء سنام وسنام القرآن سورة البقرة وفي رواية سيدة أي القرآن آية الكرسي \* فائدة أخرى في الكلام على الاستعاذه ولفظها المختار أعوذ بالله من الشيطان الرجيم عند مالك وأبي حنيفة والشافعي لقوله تعالى فاناقرأ القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال أحمد الأول أن يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم جمعا بين هذه الآية وآية فاستعذ بالله السميع العليم وقال الثوري والأوزاعي الأول أن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم أن الله هو السميع العليم فاتفق الجمهور على أنه يستحب لقارئ القرآن خارج الصلاة أن يتعوذ وحكي عن عطاء وجوبها وقال ابن سيرين إذا تعوذ الرجل في عمره مرة واحدة كفي في إسقاط الوجوب ووقت الاستعاذه قبل القراءة عند الجمهور وحكي عن الخبي أنه بعد القراءة وهو قول داود وأحمد

1982

بسم الله على غطه من ذكر ما يفهم  
 به كلام الله تعالى والاعتماد  
 على أرجح الأقوال وأعراب  
 ما يحتاج إليه وتنبية على  
 القراءات المختلفة المشهورة  
 على وجه لطيف وتعبير وجهه  
 وترك التطويل يذكر أقوال  
 غير مرضية وأعراب محلها  
 كتب العربية والله أسأل  
 الفاعل به في الدنيا وأحسن  
 الجزاء عليه في العقبى عنه  
 وكرمه

سورة البقرة مائة مائتان  
 وست أو سبع وثمانون آية

(قوله على محمد) في نسخة على سيدنا محمد وعليهما عطف وآله وما بعده على سيدنا الأعلى محمد لما يلزم عليه من ابدال محمد وما عطف عليه من السيد وهو في نفس الأمر محمد فقط (قوله وحنوده) جمع حنود اسم جنس حتى يفارق بينه وبين واحد بالياء على خلاف الغالب فالياء في المفرد والمرا بد مجزؤه كل من يعين على الدين بالقتال في سبيل الله أو بتقرير العلم وضبطه أو بتعمير المساجد أو بغير ذلك من عصره صلى الله عليه وسلم إلى آخر الزمان (قوله هذا) هي بمنزلة أما بعد ودون منزهة أيضا في أن كلامها اقتضاب مشوب بخلص لأن الكلام الثاني وهو المقصود مقتطع عن الكلام الأول الذي هو الخطبة لئلا يخل فيه نوع من مناسبة من حيث أن سبب التأليف والمقصود أمر ذوال وقندب الشارع لا ابتداء فيه بالسملة والحمدلة والصلاة على النبي فخلصت المناسبة وليكنها ليست كنية وأثرها على أما بعد وأن كانت الواردة لا اختصارها واسم الإشارة عائدا ما على المعاني أو اللفاظ أو النقص أو النقص أو اللفاظ أو النقص أو اللفاظ المستحضرة ذهنا سواء قلنا أن الخطبة مقدمة على التأليف أو متأخرة وفي الكلام استعارة تصريحية عملية حيث شبه العقول بالمحسوس واستعار اسم المشبه به وهو اسم الإشارة للشبه (قوله ما اشتدت) مأوافة على المعاني الذهنية كما هو المختار من الاحتمالات المتقدمة وغير ما اشتدت دون دعوت إشارة إلى أن حاجتهم بلغت حد الضرورة لمزيد احتياجهم إلى هذه التكملة وذلك أن نفس المير النصف الثاني قد احتوى على المعنى العزيز وانطوى على اللفظ الوجيز فلم ينسج أحده على منواله (قوله الراغبين) أي المحبين والمريدين لتكميل هذا الكتاب بالتأليف وتستعمل الرغبة متعددة بنفسها وفي في المحبة والميل ومتعدية عن للزهد في الشيء والكراهية له (قوله تفسيرا القرآن) المراد منه ما يعم التأويل والفرق بينهما أن التفسير هو التوضيح بكلام الله أو رسوله أو آثارا أو قواعد الادسية العقلية وأما التأويل فهو أن يكون الكلام محتملا لمعان فتقصر على بعضها كما في وبيق وجهه ربك والقرآن في اللغة مأخوذ من القرء وهو الجمع وفي الاصطلاح اللفظ المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم المتعدية بتلاوته وتوصفه بالكرم لأن نفعه ليس قاصرا بل عم الخلق جميعا في الدنيا والآخرة \* وأعلم أن المدرسين وإن تباينت مراتبهم في العلم ثلاثة أصناف الأول من إذا درس آية اقتصر على ما فهم من المنقول وأقوال المفسرين وأسباب النزول والمناسبة وأوجه الاعراب ومعاني الحروف والثاني من يأخذ في وجوه الاستنباط منها ويستعمل فكره بمقدار ما آتاه الله من الفهم ولا يشغل بأقوال السابقين اعتقادا على كونها موجودة في بطون الاوراق لا معنى لذكرها والثالث من يرى الجمع بين الأمرين والحقى بالوصفين ولا يخفى أنه أرفع الاصناف ومن هذا الصنف الجلال المحلى والجلال السيوطي رضي الله عنهما وعنايهما (قوله الذي ألهمه) صفة للتفسير مخصصة له (قوله الامام) هو لغة المتقدم واصطلاحا من بلغ رتبة أهل الفضل (قوله العلامة) مبالغة في العلم ومعناها الجامع بين المعقول والمنقول بالبلغ وجه (قوله الحق) أي الآتي بالدلالة على الوجه الحق (قوله جلال الدين) لقب له ومعناه ذو جلال في الدين أو مجل ومعظم له لأنه شبيهه وأظهر فواعده (قوله محمد) هو اسمه وقوله أن أحده هو اسم أبيه (قوله المحلى) بفتح الحاء نسبة للمحلة الكبرى مدينة من مدن مصر مشهورة ولد سنة سبع مائة وأحدى وتسعين ووفى سنة ثمان مائة وأربعة وستين فعمره ثلاث وسبعون وقبره قبال باب النصر مشهور (قوله الشافعي) نسبة للإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس (قوله وتتميم) بالرفع عطف على ما في قوله ما اشتدت اليه حاجة الراغبين أو بالجر عطف على قوله في تكملة تفسير القرآن وذكره وإن علم مما قبله فوطئة للأوصاف التي ذكرها بقوله على غطه الخ وفي التعبير بالتتميم تسميح من حيث أن ما أتى به السيوطي يتم لما أتى به المحلى لما فاتته إذ الذي فاتته هو نفس ما أتى به السيوطي وقوله وهو من أول الخ الضمير راجع لما فاتته أو لتتميم ما علمت أن ما فاتته والتتميم مصدر وقوله ما واحد وهو تفسير السيوطي وقوله من أول سورة البقرة الخ أي وأما الفاتحة ففسرها المحلى بجمعها السيوطي في آخر تفسير المحلى

على سيدنا محمد وآله وصحبه  
وجنوده هذا ما اشتدت اليه  
حاجة الراغبين في تكملة  
تفسير القرآن الكريم الذي  
ألفه الامام العلامة المحقق  
جلال الدين محمد بن أحمد المحلى  
الشافعي رحمه الله وتتميم ما فاتته  
وهو من أول سورة البقرة إلى  
آخر الاسراء

لا يختلف مع أن بعض الكفار ارتاب فيه حيث قالوا سحر وكهانة وأساطير الأولين إلى غير ذلك أجيب  
 بأجوبة أحسنها أن قوله لا ريب فيه أي من أدع وأقام البرهان وتأمل فلا ريب فيه للعارفين المنصفين  
 وأما من عاند فلا يفتد به أن هم الأكالا لعام بل هم أضل ومثما أن معنى قوله لا ريب فيه أي لا ينبغي أن  
 يرتاب فيه لقيام الأدلة الواضحة على كونه من عند الله ومثما أن المعنى لا ريب فيه أي المؤمنين وأما  
 الكافرون فلا يفتد بهم فالجواب الأول عام فن تأمل لا يحصل له ريب مسلم أو كافر أو مجده بعد ذلك  
 عندما والجواب الثاني أنه نفي بمعنى النفي والثالث خاص بالمسلم (قوله أنه من عند الله) بفتح الهمزة يدل  
 من الضمير في قوله فيه ويدل عليه قوله تعالى في الآية الأخرى لا ريب فيه من رب العالمين (قوله والاشارة  
 به للتعظيم) تقدم أن هذا جواب عن سؤال مقدر أن قلت أنه لا يشار إلى المحسوس والقرآن الفاظ  
 تنقضي بمجرد النطق بها أجيب بأنه نزل المعقول منزلة المحسوس أو الإشارة إلى المصاحف أو الألواح  
 المحفوظ (قوله هدى) أي رشاد وبيان وهو مصدر ما بمعنى اسم الفاعل وهو الذي اقتصر عليه المفسر  
 أي رشده وهدى والاسناد له مجاز على من الاسناد للسبب أو زوده أي أو بولغ فيه حتى جعل نفسه  
 الهدى على حذر يد عدل (قوله للمتعقين) ان قلت ان القرآن هدى بمعنى مبين طريق الحق من الباطل  
 للناس مؤمنهم وكافرهم فلم خص المتعقين أجيب بأنه خصهم بالذكرك لكونهم انفعوا بشريعة عاجلا  
 وأجلا وهذا ان أريد به البيان حصل وصول للقصود أم لا وأما ان أريد به الوصول للقصود فالتخصيص  
 ظاهر وأصل متعقين متعقبين استنقلت الكسرة على الباء الأولى فخرقت فالتقى سا كان وحذفت  
 الباء لاتقاء الساكتين (قوله الصائرين للتعقوى) أشار بذلك إلى أن في الكلام مجاز الأول أي المتعقين  
 في علم الله أو من يؤل إلى كونهم متعقبين فهو جواب عن سؤال مقدر حاصله أنهم اذا كانوا متعقبين فهم  
 مهتدون فلا حاجة له (قوله بامتثال الأوامر) يصح أن تكون الباء مبيية أول التصدير وقوله واجتنب  
 النواهي عطف عليه والمعنى أن امتثال الأوامر على حسب الطاقة واجتناب النواهي جميعها سبب  
 للتعقوى وهي مصورة بذلك (قوله لاتقاعهم) علة لتسميتهم متعقبين وقوله بذلك أي المذكور وهو امتثال  
 الأوامر واجتناب النواهي وهذا إشارة إلى تقوى الخواص وتحتما تقوى العوام وهي تقوى الشرك  
 وفوقها تقوى خواص الخواص وهي تقوى ما يشغل عن الله قال العارف  
 ولو خُطرت لي في سؤالي إزادة \* على خاطري يوما حكمت برؤي  
 والآية في حد ذاتها شاملة للتراتب الثلاث (قوله الذين يؤمنون) هذا تفصيل لبعض صفات المتعقبين  
 وخصها لأنها على الأوصاف وهو في محل جرسفة للتعقبين أو رفع خبر محذوف أو نصب مفعول محذوف  
 ويصح أن يكون مستأنفا مبتدأ أخبره قوله أولئك على هدى وعلى هذا فالوقوف على المتعقبين تام لعدم  
 ارتباطه بما بعده وعلى الأعراب الأول فهو وحسن لانه رأس آية وان كان له ارتباط بما بعده (قوله بما  
 عاتب) أشار بذلك إلى اطلاق المصدر وإرادة اسم الفاعل وما عاتب عنا قسمان ما دل عليه دل على  
 أو سمى كالجنة والنار والملائكة والعرش والكرسي والروح والقلوب والمولى سبحانه وتعالى وصفاته  
 وما لم يدل عليه دليل كالساعة ووقت نزول المطر وما في الأرحام وما في الجنة المندكورة في الآية وأما  
 الشهادة فهي ما ظهر لنا حسا أو عقلا سداهة العقل كالواحد نصف الاثنين وأن الجرم مخير (قوله من  
 البعث الخ) بيان لما وقوله الجنة والنار عطف عليه أي ونحو ذلك مما قام لنا الدليل عليه ويحتمل أن  
 يبقى الغيب على مصدر ربه والباء متعلقة بمحذوف حال أي بما نام لتبساحالة الغيبة فقيامان لحال  
 المؤمنين الخالصين ونحو بعض لحال المنافقين فانهم كانوا يؤمنون ظاهرا فقط فدخل الله من يؤمن في  
 حال غيبته عن كل أحد كما يؤمن ظاهرا ويحتمل أن المراد بالغيب القلب ممي بذلك لخفاة أي يؤمنون  
 بحالة السر وهو الإيمان القلبي فالصديق على حاله وفيه رد على المنافقين أيضا حيث قالوا بالاعتقاد  
 ما ليس في قلوبهم (قوله يؤمنون الصلاة) أما مأخوذة من الصلاة الغيبية بمعنى الدعاء لأنها مشتقة عليه  
 في الركوع والسجود وعليه فأصلها صلوة فمركب الواو وفتح ما قبلها قلبت الفاقول من الوصل لأنها واصل

أنه من عند الله وجملة النفي  
 خبر مبتدأ وذلك والاشارة  
 به للتعظيم (هدى) خبر ثان  
 أي هاد (للمتقين) الصائرين  
 إلى التقوى بامتثال الأوامر  
 واجتناب النواهي لاتقاعهم  
 بذلك النار (الذين يؤمنون)  
 يصدقون (بالغيب) بما عاتب  
 عنهم من البعث والجنة  
 والنار (ويعلمون الصلوة)



الرايين عن ابن سيرين ومعنى أعوذ بالله التجرى اليه واتحصن به مما أخشاه والشیطان أصله من  
 شطن أى بعد عن الرحمة وقيل من شاط بمعنى احترق وهو اسم لكل عات من الجن والانس والرجيم  
 فعمل بمعنى فاعل أى راجعاً إلى الوسوسة والشر وقيل بمعنى مفعول أى مرجوم بالشبه عند استراق السمع أو  
 بالعذاب أو مطرود عن الرحمة والخيرات فحكمة الاستعاذة تطهيراً للقلب من كل شئ يشغل عن الله  
 تعالى فإن في تعوذ العبد بالله اقراراً بالهزوال والضعف واعترافاً بقدرته الباري وأنه الغني القادر على دفع  
 المضرات وإن الشيطان عدو مبين وقد دخل منه في الحصن الحصين (قوله بسم الله الرحمن الرحيم)  
 اختلف الأئمة في كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور سوى سورة براءة فذهب الشافعي وجماعة  
 من العلماء إلى أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة ذكرت في أولها سوى سورة براءة وقال به جماعة من  
 الصحابة وذهب الأوزاعي ومالك وأبو حنيفة إلى أن البسملة ليست آية من الفاتحة وزاد أبو داود ولا من  
 غيرها من السور وإنما هي بعض آية في سورة النمل وإنما كتبت للفصل والتبرك قال مالك ويكره استفتاح  
 صلاة إلا فرض بها واختلفت الرواية عن أحمد في كونها من الفاتحة أولاً والاحسن أن يقدر متعلق  
 الجار هنا قولوا الآن هذا المقام مقام تعليم صادر عن حضرة الرب تعالى (قوله آم) اعلم أن مجموع الحروف  
 المنزلة في أوائل السور أربعة عشر حرفاً وهي نصف حروف الهجاء وقد تفرقت في تسع وعشرين سورة  
 المبدوءة بالالف واللام منها ثلاثة عشر وبالحاء والميم سبعة وبالنون واحدة وبالكاف واحدة وبالياء  
 واحدة وبالصاد واحدة وبالقاف واحدة وبالنون واحدة وبعض هذه الحروف المبدوءة بها أحادي  
 وبعضها ثنائي وبعضها ثلاثي وبعضها رباعي وبعضها خماسي ولا تزيد (قوله الله أعلم بمراده بذلك) أشار  
 بهذا إلى أرجح الأقوال في هذه الحروف التي ابتدأ بها تلك السور وهو أنها من المتشابهة جرياً على مذهب  
 السلف القائلين باختصاص الله تعالى بعلم المراد منه وعلى هذا فلا يحمل لها من الأعراب لأنه فرع  
 ادراك المعنى فلا يحكم عليها بأعراب ولا يساء ولا يتركب مع عامل ومقابل هذا أقوال قيل أنها أسماء  
 للسور التي ابتدئت بها وقيل أسماء للقرآن وقيل لله تعالى وقيل كل حرف منها مفتاح اسم من أسماء  
 تعالى أى جزء من اسم فالألف مفتاح لفظ الجلالة واللام مفتاح اسم لطيف والميم مفتاح اسم مجيد  
 وهكذا وقيل كل حرف منها يشير إلى نعمة من نعم الله وقيل إلى ملك وقيل إلى نبي وقيل إلى ألف تشبيه إلى  
 آلاء الله واللام إلى لطف الله والميم إلى ملك الله وعلى هذه الأقوال فلا يحمل من الأعراب فعمل الرفع  
 وقيل النصب وقيل الجر فالرفع على أحد وجهين إما يكونها مبتدأ أو أمراً بكونها خبراً والنصب على أحد  
 وجهين أيضاً إما بضمها فعل لا تقي تقديره أقرؤ أمثلاً وإما بإسقاط حرف القسم كقول الشاعر

إذا ما الخبز تأداه بلحم \* فذاك أمانة الله الثريد

يريد وأمانة الله والخبر وجه واحد وهو أنها مقسم بها حذف حرف القسم وبقي عمله أحاز ذلك الزمخشري  
 وإن كان ضعيفاً لأن ذلك من خصائص الجلالة العظيمة لا يشاركه فيه غيرها (قوله ذلك) اسم الإشارة  
 مبتدأ واللام للبعد والكاف خطاب والسكاب نعت لاسم الإشارة أو عطف بيان وجملة لا رب فيه  
 خبر كما قال المفسر (قوله أى هذا) أشار بذلك إلى أن حق الإشارة أن يؤتى بها القريب وسياً في الجواب  
 عنه (قوله السكاب) بمعنى المكتوب وهو القرآن ان قلت ان القرآن قريب فلا يشار له بإشارة البعيد  
 أجاب المفسر بقوله والإشارة به للتعظيم أى فالقرآن وإن كان قريباً يسمنا لأنه مرفوع الرتبة وعظيم  
 القدر من حيث أنه منزله عن كلام الحوادث وذلك كمناداة المولى سبحانه وتعالى بآلتي سادى بها البعد مع  
 كونه أقرب اليها من حبل الوريد لكونه سبحانه منزهاً عن صفات الحوادث فنزل منزله عن الحوادث  
 منزلة بعد ناعنه والسكاب في الأصل مصدر يطأى بمعنى الجمع (قوله الذي يقرؤه محمد) أى وهو القرآن  
 اختر بذلك عن باقي الكتب السماوية (قوله لا شك) هذا أحد معاني ثلاثة والثاني التهمة والثالث  
 القلق والاضطراب وكلها منزلة عنها القرآن تلو وجهه عن طاقة البشر كالتعالى قل ثلاث اجتمعت الانس  
 والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بشئ الاية ان قلت ان قوله تعالى لا رب فيه خبر وهو

(بسم الله الرحمن الرحيم الم)  
 الله أعلم بمراده بذلك (ذلك)  
 أى هذا (السكاب) الذي  
 يقرؤه محمد (لا رب) شك  
 (فيه)



قوله ان الهمزة المتحركة لا تبدل ألفا محله في القياسى وأما السماعى فلا نحن فيه لانه يقتصر فيه على السماع وقوله فيه التقاء الساكنين على غير حده نقول سهله طول المسد والسماع وأما قولهم كل ما وافق وجه الخواص محله في قراءة الأحاد لا في المتواترة والافتاتواتر نفسه صحة على غير ما يحتاج له (قوله اعلام مع تخويف) أى في وقت يسع التهمز من الامر المخوف والافيسى اخبارا بالعباد (قوله ختم الله على قلوبهم) هذا وما بعده كالملة والدليل لما قبله والمراد بالقلوب العقول وهي اللطيفة البانية القائمة بالشكل المصنوع يرى قيام العرض بالجوهر أو قيام حرارة النار بالفهم (قوله طبع عليها) هذا الشارح الى المعنى الاصلى فاطلقة وأراد لازمه وهو عدم تغيير ما في قلوبهم بدليل قوله فلا يدخلها خبير وفي القلوب استعارة بالكناية حيث شبه قلوب الكفار بحل فيه شئ محتوم عليه وطوى ذكر المشبهة ورمز له بشئ من لوازمه وهو الختم فانبأته تخيل (قوله أى مواضعه) انما قدر ذلك المضاف لان السمع معنى من المعانى لا يصح اسناد الختم لها واقردها ما لانه مصدر لا يثنى ولا يجمع أول كون السمع واحد واثم الوقف على قوله وعلى سمعهم وقوله وعلى ابصارهم خبر مقدم وعشارة مبتدأ مؤخر جملة مستأنفة نظير قوله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه آية والمزاد من الغشاة عدم وصول النور الى معنى لهم فاطلق اللزوم وأراد المزوم وخص الثلاثة لانها طرق العلم بالله (قوله ولهم عذاب عظيم) العذاب هو اتصال الآلام للحيوان على وجه الهوان (قوله قوى دائم) انما فسر به ذلك لان الأصل فى العظم أن يكون وصفا للجسم فلذلك حول العبارة (قوله ونزل فى المنافقين) أى فى أحوالهم وهو انهم واستتراء الله بهم وضرب الامثال فيهم وعاقبة أمرهم وجملة ذلك ثلاثة عشرة آية آخرها ان الله على كل شئ قدير وآخرهم عن المؤمنين والكافرين ظاهرا وباطنا اشارة الى انهم أسوأ حالا من الكفار (قوله ومن الناس من يقول يحتمل ان الجار والمجرور خبر مقدم ومن اسم موصول أو نكرة موصوفة مبتدأ مؤخر وجملة يقول اما صلة أو وصفة والمعنى الذى يقول أو فر يقى يقول ماذا كركائن من الناس ورد ذلك بانه لا فائدة فى ذلك الاخبار والحق ان يقال ان من اسم بمعنى بعض مبتدأ أو خبر بها لانها على صورة الحرف أو وصفة لمخدوف مبتدأ تقديره فر يقى من الناس وخبره قوله من يقول الخ وعده جعل الظرف مبتدأ حيث كان تمام الفائدة بما بعده كقوله تعالى وهما دون ذلك وقوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبى وأصل ناس أناس أى بالبدل الهمزة مشتق من التانس لتانس بعضهم ببعض وتسميته الانس به حقيقة والجن مجاز وقيل مشتق من ناس اذا تحرك وعليه فتسمية الجن به حقيقة أيضا والحق الاول ولذا قيل لم يوجد منافق أو مشرك الا فى بنى آدم فقط وكفر الجن بغير الاشراك والتفاق وهو جمع انسان أو انسى والمراد من المنافقين هنا بعض سكان البوادي وبعض أهل المدينة فى زمنه صلى الله عليه وسلم وخبر ما فسرته بالوارد قال تعالى ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة الآية (قوله وباليوم الآخر) أعاد الجار لفائدة تأكيد دعواهم الايمان بكل ما جاء به رسول الله فدر عليهم المولى بالبلغ رتبة قوله وما هم بمؤمنين حيث أتى بالجملة اسمية وزاد الجار فى الخبر (قوله لانه آخر الايام) علة لتسميته اليوم الآخر والمراد بالايام الاوقات وهل المراد الاوقات المحدودة وهو بناء على ان أوله المنفعة وأخره الاستقرار فى الدارين أو الاوقات الغير المحدودة بناء على انه لانها به (قوله وما هم بمؤمنين) جملة اسمية تفيد الدوام والاستمرار أى لم يتصفوا بالايمان فى حال من الاحوال لا فى الماضى ولا فى الحال ولا فى المستقبل (قوله يخادعون الله) هذا جواب عن سؤال مقدر تقديره ما الخامل لهم على اظهار الاعيان واخفاء الكفر وحقيقة المخادعة ان يظهر صاحبها انه موافق ومساعد له على مراده والواقع انه يساع فى ابطال مراده فاطهار خلاف ما يظن ان كان فى الدين سى نفاقا وخدعة ومكر وان كان فى الدنيا بان يصانع أهل الدنيا لاجل حياية الدين وقاية تسمى مداراة وهي عندو حة (قوله من الكفر) بيان لما بطنه وقوله ليتفعوا لعل اللطهار (قوله أحكامه) أى الكفر وقوله النبوية أى الكائنات فى الدنيا وذلك كالقتل والسبي والحرب والدل ولوقصدوا دفع أحكامه الاخرى وبه من الحسود فى النار وغضب الجبار لا خاصوا

اعلام مع تخويف (ثم الله على قلوبهم) طبع عليها واستوثق فلا يدخلها خبير (وعلى سمعهم) أى مواضعه فلا يتفكرون بما يسمعون منه من الحق (وعلى ابصارهم) غطاء فلا يبصرون الحق (ولهم عذاب عظيم) قوى دائم \* ونزل فى المنافقين (ومن الناس من يقول آمن بالله وباليوم الآخر) أى يوم القيامة لانه آخر الايام (وما هم بمؤمنين) روى فيه معنى من وفى ضمير بقول لفظها (يخادعون الله والذين آمنوا) باظهار خلاف ما بطنوه من من الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه النبوية (وما يخادعون الا انفسهم)

X

قوله  
أي باتون بها محقوقها  
وما  
رزقناهم  
أعطيناهم  
بنفقون  
في طاعة الله  
والذين يؤمنون  
بما أنزل  
الملك  
أي القرآن  
وما أنزل  
من قبل ذلك  
أي التوراة  
والإنجيل  
وغيرهما  
وبالآخرة  
هم يوقنون  
يعلمون  
أولئك  
الموصوفون  
بما ذكر  
هدى من ربهم  
وأولئك هم  
المفلحون  
الفائزون  
بالجنة  
الناجون من النار  
أن الذين  
كفروا  
كأبي جهل  
وأبي لهب  
ونحوهما  
سواء عليهم  
أأنذرتهم  
بتحقيق الهمزتين  
وإبدال الثانية ألفا  
وتسهيلها  
وإدخال ألف بين السهولة  
والأخرى وتركة  
أم لم تنذرهم  
لا يؤمنون  
لعمري  
لأن الله منهم ذلك  
فلا تطمع في إيمانهم  
والإنذار

بين العبد وبين ربه وعلمه فاصلها أوصله قلبت قلبا ما كانيا فصار صولة فحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت  
ألفا وقوله يقيمون من قوم الله وعدلته (قوله أي باتون بها محقوقها) أي الظاهرة كالشر وط  
والآداب والأركان والباطنية كالخشوع والخضوع والاخلاص (قوله وعما رزقناهم) فيه حذف نون  
من التبعيضية لفظا وخطا لدغامها في ما الموصولة ورزقنا صولة الموصولة ونافعا هاء مفعول أول  
وحذف المفعول الثاني فيصير تقديره متصلا أي رزقناهم أو منفصلا أي رزقناهم إياه على حذف قول  
ابن مالك وصل أو أفصل هاء سلبية (قوله أعطيناهم) أشار بذلك إلى أن الرزق معناه الملك وليس  
المراد به الرزق الحقيقي إذ لا يتأتى تعديه لغیره وقدم الجار والمجرور للاهتمام (قوله ينفقون) أي أنفاقا  
وأجبا كالزكاة والنفقة على الأولاد والعيال أو مندوبا كالتمسعة على العيال ومواساة الأقارب والفقراء  
(قوله في طاعة الله) في تعيلية أي من أجل طاعة الله لا رياء ولا سمعة قال تعالى اغناطهمكم لو جه الله  
(قوله والذين يؤمنون) معطوف على الموصول الأول وهو نوع آخر للثقتين فانهما تزلت فيمن كان آمن  
بعبدي وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم كعبه الله بن سلام وعمار بن ياسر وسلمان والنجاشي وغيرهم  
وأما النوع الأول فهم مشركوا العرب الذين لم يرسل لهم غيره صلى الله عليه وسلم فنزلت فيهم الآية الأولى  
(قوله وما أنزل الملك) نزل المستقبل منزلة الماضي لتحقيق الوقوع لانه لم يكن ثم نزوله (قوله وما أنزل من  
قبل ذلك) أي فلم يفرقوا بين الأنبياء بحيث يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض (قوله وبالآخرة هم يوقنون)  
قدم الجار والمجرور لإفادة التحصر وأتى بالحمله اسمية لانه أعلى من الانفاق (قوله يعلمون) أي علما  
لا شك فيه ولا ريب ولذا انصف مولانا بالعلم ولم يتصف باليقين وفيه رد على من أنكر الآخرة ممن لم يؤمن  
بمحمد (قوله أولئك الموصوفون بما ذكر) أن قلنا أن قوله الذين يؤمنون الخ ووصف للثقتين كان ما هنا  
مبتدأ أو خبرا بيان لما عقبه الملتقي وان قلنا انه مستأنف مبتدأ كان ما هنا خبره (قوله على هدى) عبر  
على إشارة إلى نعمتهم من الهدى كما يمكن الراكب من المركوب (قوله الناجون من النار) أي ابتداء  
وانتهاء وعطف الجملة إشارة إلى تعاقبها وان كلا غاية في الشرف وان الثانية مسببة عن الأولى (قوله  
أن الذين كفروا) جرت عادة الله سبحانه وتعالى في كتابه أنه إذا ذكر بشري المؤمنين يذكر بطريقها  
وعبدالكافون فذكر حال الكافرين بظاهرها وباطنهما ذكر حال الكافرين بباطنهما وهم المستحقون  
وانهم أسوأ حالا من الكافرين بظاهرها وباطنهما وان حرف توكيد ونصب والذين كفروا اسمها واجملة  
لا يؤمنون خبرها واجملة سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم معترضة بين اسم أن وخبرها وأعرابها أن تقول  
على المشهور رسوا اسم مصدر مبتدأ يعني مستو وتسوغي الابتداء به تعلق الجار والمجرور به وأأنذرتهم  
أم لم تنذرهم مفعول مفرد خبر تقديره مستو عليهم أنذارا لوعدهم وهو فعل مسموك بلا سبك أن قلت ان  
خبر المبتدأ إذا وقع جملة لا بد له من رابط أحيب بان الخبر عن المبتدأ في المعنى وهو يكفي في الربط  
وأحيب أيضا بان محل الاحتياج للرابط ما لم يؤول الخبر بمفرد والافتتاح لاحتياج الرابط وقولهم لا بد للفعل  
من سبائك أغلبي ويصح العكس وهو أن الجملة مبتدأ مؤخر وسواء خبر مقدم (قوله ونحوها) أي من  
كفار مكة الذين سبق علم الله بعدم إيمانهم والحكمة في أخبار الله نبيه بذلك ليرجع قلبه من تعلقه بإيمانهم  
فلا يشتغل به إيمانهم ولا تأليفهم ويحتمل أن ذلك إعلام من الله لنبيه عن كفر من أول الزمان إلى آخره  
لانه أطلعهم على النار وعلى من أعد لها من الكفار والحكمة في عدم الدعاء منهم عليهم مع علمه بأنه يستحيل  
إيمانهم أنه يرجو الإيمان من ذريتهم (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع مدونة بينهما ما هذا طبيعيا وتركة  
قراءة أن وقوله وإبدال الثانية ألفا أي مدا الزما وقد رست حركات وقوله وتسهيلها أي بأن تكون بين  
الهمزة والهاء وقوله وإدخال ألف الواو بمعنى مع فحاصله أن القراءات خمس قراءة ثان مع التحقيق  
وقراءة ثان مع التسهيل وقراءة مع الإبدال وكلها سبعة على التحقيق خلافا للبيضاوي حيث قال أن قراءة  
الإبدال لمن لوجهين الأول أن الهمزة المهركة لا تبدل ألفا والثاني أن فيه التقليل الساكنين على غير  
حده وعليه ملا على قاري بأن القراءة متواترة عن رسول الله ومن أنكرها كفر فيستدل بها الألفا

(قوله قالوا) أي فيما بينهم والافلو قالوا ذلك جهارا الظاهر كفرهم وقتلوا (قوله الجهال) أي بناء على أن  
السفه ما قابل العلم ويصح أن المراد به نقص العقل بناء على أنه ما قابل الخلق فإن الصحابة أنفقوا أمرا لهم  
في سبيل الله حتى أفقروا ونحوهم المشاق فسموهم سفهاء لذلك (قوله رداعليهم) أي بجملة مؤكدة  
باربع تأكيد كيد كالاولي (قوله ولكن لا يعلمون ذلك) أي السفه أو علم النبي بسفههم وعبرهنا بالعلم  
أشارة إلى أن السفه معقول بخلاف الفساد فإنه مشاهد فلذلك عبرهنا بالعلم وهناك بالشعور (قوله وإذا  
لقوا) سبب نزول هذه الآية أن أبا بكر وعمر وعليا توجهوا لعبد الله ابن رسول الله فقال له أبو بكر هل  
أنت وأصحابك وأخلص معنا فقال له مرحبا بالشيخ والصديق وأمرهم مرحبا بالغاروق القوي في دينه  
وعلى مرحبا بابن عم النبي فقال له على أتق الله ولا تنافق فقال ما قلت ذلك إلا لكون إيماني كما نلتكم  
فما توجهوا قال لما علمته إذا القوم فقولوا مثل ما قلت فقالوا لم نزل بخير ما عشت فيما وإذا ظرف منصوب  
بقالوا (قوله أصله لقوا) أي على وزن شربوا (قوله حذف الضمة) لم يكمل التصريف وتمامه ثم ضمت  
ألفاظ للمناسبة (قوله منهم) أشار بذلك إلى أن متعلق خلا محذوف وقوله إلى شياطينهم متعلق  
بمحذوف أيضا قد دره المفسر بقوله ورجعوا ويحتمل كما قال المصنوع أن خلا بمعنى انفردوا بمعنى مع  
أي انفردوا مع شياطينهم ولا حذف فيه واصل خلوا خلوا وأولوا أولوا لا في لام السكامة والثانية علامة  
الاعراب قبلت لام السكامة ألفا التحريك وانفتاح ما قبلها فبقيت ساكنة وبعدها واو الضمة ليس ساكنة  
فحذفت لانتقاء الساكنين وبقيت الفتحة دالة على ما (قوله رؤسائهم) أفعالهم وشياطين لان كل رئيس  
منهم معه شيطان يوسوس له ويعلمه المكر وقيل لأنهم كالشياطين في الاغواء ورؤسائهم في ذلك الوقت  
خمس كعب بن الأشرف في المدينة وعبد الدار في جهنم وأبو بردة في بني أسلم وعوف بن عامر في بني  
أسد وعبد الله بن الأسود في الشام (قوله يجازيهم باستزائهم) انما هي المجازاة استزاع من باب  
المشاكاة والاستزاع الاستخفاف بالشيء (قوله عهدهم) أي بذلك دفعنا ما يتوهم من أن المجازاة واقعة  
حالا وحكمة الامهال مذكورة في قوله تعالى انما غلب على هم ليندأوا ثم إلى غير ذلك من الآيات (قوله  
بالكفر) الباعية أي تجاوزهم الغاية بسبب الكفر (قوله حال) أي جملة يعصونه وهي امحال من  
الهاء في عهدهم أو من الهاء في طغيانهم والمراد بالعمه عدم معرفة الحق من الباطل فنهض من يظهر له  
وجه الحق ويكفر عناد ومنهم من يشك في الحق ويقال له عي أيضا فبين العمه والعمى عموم  
وخصوص مطابق بحتمة عان في طمس القلب وينفرد العمى بفقد البصر وقوله تحيرا امامه قول لاجله  
أو تميز (قوله استبدلوهابه) أشار بذلك إلى أن المراد بالشرع مطلق الاستبدال والتباعد داخل على الثمن  
والمراد بالاضلالة الكفر وبالهدى الإيمان وكلامه يقتضي أن الهدى كان موجودا عندهم ثم دفعوه  
وأخذوا الضلالة وهو كذلك لقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يهودانه أو نواه  
الحديث ولا منهم في العهد يوم ألبس بكم أجابوا بالإيمان جميعا (قوله أي ما رجوا فيها) أشار بذلك  
إلى أن أسناد الرجب التجارة مجاز عقل وحقه ان يستدل للتاجر (قوله بل خسروا) أي الرجوع ورأس المال  
جميعا خسروا نادائما فقولهم مصيرهم علة له فمثلهم كمثل من عنده كنز عظيم ينفع في الدنيا والآخرة  
استبدل به بالنار لان الضلالة سبب للنار (قوله مثلهم) لما بين قبائحهم وعاقبة أمرهم شرع بضرب  
مثالهم وبين فيه وصفهم وما هم عليه (قوله صفهم) أشار بذلك إلى أن المثل بالتحريك هنا معناه  
الصفه وليس المراد به المثل السائر وهو كلام شبه مضمرة يعود لغرابته كقولهم الصيف ضيعت  
اللبن وقوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا الآية وانما فسره بالصفة ولم يفسره بالمثل بمعنى الشبه  
لأنه يلزم عليه زيادة الكاف والاصل عدم الزيادة والجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر مفضل  
التقدير صفهم كأنه مثل صفة الذي استوفى ناروا تصح في هذه الكاف أن تكون مضافا وهي نفسها هي  
التي هي مضافا إليها الأنواع على صورة الحرف وأن تكون حرفا متعلقة بمحذوف وعلى كل معناه مثل (قوله  
استوفى) رأى في الأفراد لفظ الذي وفي قوله ذهب الله بنورهم معناه (قوله أوقد) أشار بذلك إلى أن

(قالوا أنؤمن كما آمن  
السفهاء) الجهال أي لا نفعل  
كفعلهم قال تعالى رداعليهم  
(الأنهم هم السفهاء أو لا تدرى  
لا يعلمون) ذلك (واذا لقوا)  
أصله لقوا وحذفت الضمة  
للاستتقال ثم الباء لانتقاء  
ساكنة مع الواو (الذين  
آمَنُوا قالوا آمنا واذخلوا  
منهم ورجعوا إلى شياطينهم)  
رؤسائهم (قالوا انما هم في  
في الدين) انما نحن مستزئون  
بهم بانطهار الإيمان (الله  
يستزئهم) يجازيهم  
باستزائهم (وعندهم) عهدهم  
(في طغيانهم) يتجاوزهم الحد  
بالكفر (يعصونه) يترددون  
تحرر حال (أولئك الذين  
استبدلوا الهدى) أي  
استبدلوهابه (فارجع  
تجارتهم) أي ما رجوا فيها بل  
خسروا والمصيرهم إلى النار  
المؤبدة عليهم (وما كانوا  
مهيئين) قبيحا فلو (مثلهم)  
صفهم في نفاقهم (كمثل  
الذي استوفى) أوقد (نارا)



في إيمانهم (قوله لأن وبال خداعهم) أي عذابه وعاقبة أمره (قوله راجع إليهم) قال تعالى ولا يحق  
 المكر السيئ إلا لله (قوله فيفقه يحون) تفريع على قوله لأن وبال خداعهم الخ (قوله باطلاع الله  
 نفسه) أي وأمره بإخراجهم من المسجد ونزل فيهم ولا تصل على أحد منهم الآيات (قوله ويعاقبون في  
 الآخرة) أي بالعذاب الدائم المؤبد في الدرك الأسفل (قوله يعلمون) سمي العلم شعورا لأنه يكون  
 بأحد المشاعر الخمس وهي الشم والذوق واللمس والسمع والبصر (قوله والمخادعة هنا من واحد) أي  
 فلم يست على ما هو وهو جواب عن سؤال تقديره ان المفاعلة تكون من الجانبين وفعل الله لا يقال فيه  
 مخادعة فاجاب بما ذكر وقد ورد سؤال آخر حاصله ان الخداع لا يكون إلا من الخفي عليه الأمور فما  
 معنى اسناد المخادعة إلى الله أجيب بأن في الكلام اسناد مخادعة تسمية حيث شبه حالهم مع ربهم في  
 إيمانهم ظاهرا لا باطنا بحال رعية فخادع سلطانها واسم المشبه به بالمشبه به أوجب عاقبة على أي  
 يخادعون رسول الله من اسناد الشيء إلى غير من هو له أوجب الخداع في الكلام تورية وهي ان  
 يكون للكلام معنى قريب وبعد فيطلق القريب ويراد البعيد وهو مطلق الخروج عن الطاعة باطنا  
 وان كان المعامل لا تخفي عليه خافية وأشار المفسر لذلك كله بقوله وذكر الله فيها التحسين أي بذكر المحاز  
 لأنه أبلغ من الحقيقة (قوله في قلوبهم مرض) يطلق على الحسبي وهو الحرقه وعلى المعنوي وهو الشك  
 والتناقض ولا شك ان في قلوبهم من المرضين والمعنوي سبب في الحسبي فقوله شك وتناقض إشارة للمرض  
 المعنوي وقوله فهو عرض قلوبهم بيان لما تسبب عنه وهو إشارة للحسبي وهي في محل التعليل لما قبلها  
 (قوله بما أنزل من القرآن) أشار بذلك إلى أن نزول القرآن يزيد الكافر والمنافق مرضا بمعنى كفره وشكا  
 فندب عنه المرض الحسبي كما يزيد المؤمن إيمانا فينشأ عنه البهجة والسرور وقال تعالى وإذا ما أنزلت سورة  
 فنهم من يقول أبعكم زادة هذه إيمانا والآيات ويحتمل أن المراد بما أنزل أي في حقهم من فضيلتهم  
 خصوصا بسورة التوبة فانها تسمى الفاضحة (قوله مؤلم) يقرأ اسم مفعول أي العذاب تتألم من شدته  
 فيكون له شدة كأن الالم قائم به وهو أبلغ ويصح قراءة اسم فاعل ولا بلاغ فيه (قوله أي نبي الله) إشارة إلى  
 المفعول وقوله أي في قلوبهم إشارة إلى التعلق على القراءة الثانية (قوله وإذا قيل لهم) شروع في ذكر  
 قبائحهم وأحوالهم الشنيعة وفي الحقيقة هو تفصيل للمخادعة الحاصلة منهم وهذه الجملة لا يحتمل أنها  
 استئنافية ولا يحتمل أنها معطوفة على يكذبون أو على صلة من وهي يقول التقدير من صفاتهم انهم  
 يقولون آمنا الخ ومن صفاتهم انهم إذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض الخ واصل قيل قول استنفذت الكسرة  
 على الواو فنقلت إلى ما قبلها بعد سلب حركاتهم وقعت الواو ساكنة بعد كسرة قلبت ياء وفاعل القول  
 قيل الله سبحانه وتعالى وقيل النبي والحكمة ومقول القول جملة لا تفسدوا في الأرض في محل نصب وهي  
 نائب الفاعل باعتبار لفظها (قوله بالكفر) الباء سببية بيان لسبب الإفساد وقوله والتعويق عن  
 الإيمان معطوف عليه أي تعويق الغير عن الإيمان وصددهم عنه (قوله انما نحن مصححون) أي ايسر  
 شأننا الإفساد أي ابدل نحن محصورون في الإصلاح ولا نخرج عنه إلى غيره فهو من حصص المبتدئين في  
 الخبر وأكيد ذلك بانما المفيدة المحصر وبالجملة الاسمية المفيدة الدوام والاستمرار فردد عليهم سبحانه  
 وتعالى بحملة مؤكدة باربع تكررات إلى التنبيه وان وضعه في الفصل وتعريف الخبر (قوله للتنبيه)  
 وتأني أيضا للاستفتاح وللعرض والتخصيص وفي الحقيقة الاستفتاح والتنبيه شيء واحد وقد دخل إذا  
 كانت له على الجملة الاسمية والفعلية وأما إذا كانت للعرض أو للتخصيص فانهما يختص بالأفعال وهي  
 بسمطة على التحقيق لا مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية (قوله ولم يكن لا يشعرون بذلك) أي ايسر  
 عندهم شعور بالافساد لطمس بصيرتهم وعبر بالشعور دون العلم إشارة إلى أنهم لم يصلوا إلى رتبة العلم  
 فان البصائر تمنع من المضارة لا تقر بها الشعور بها بخلاف هؤلاء (قوله وإذا قيل لهم) مقول القول قوله  
 آمنوا وهو نائب الفاعل وفاعل القول قيل الله وقيل النبي وأصحابه (قوله أصحاب النبي) أشار  
 بذلك إلى أن في الناس لهذا العلم الخارجي ويحتمل أن تكون الالكامل أي الناس الكاملون

لأن وبال خداعهم راجع  
 إليهم فيفقه يحون في الدنيا  
 باطلاع الله نفسه على ما بطنه  
 ويعاقبون في الآخرة (وما  
 يشعرون) يعلمون ان خداعهم  
 لأنفسهم والمخادعة هنا من  
 واحد كعاقبت اللص وذكر  
 الله فيها التحسين وفي قراءة وما  
 يخدعون (في قلوبهم مرض)  
 شك وتناقض فهو عرض قلوبهم  
 أي ضعفها (فزادهم الله  
 مرضا) بما أنزل من القرآن  
 لكفرهم به (ولهم عذاب  
 أليم) مؤلم (بما كانوا يكذبون)  
 بالتشديد أي نبي الله  
 وبالتخفيف أي في قلوبهم آمنا  
 (وإذا قيل لهم) أي هؤلاء  
 (لأنفسهم ذوقوا الأرض)  
 بالكفر والتعويق عن الإيمان  
 (قالوا انما نحن مصححون)  
 وليس مانع فيه بفساد قال  
 الله تعالى ردا عليهم (الآ)  
 للتنبيه (انهم هم المفسدون  
 ولكن لا يشعرون) بذلك  
 (وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن  
 الناس) أصحاب النبي

بحسب ما تصانف اليه وما ذكره معنى وقت فكل ظرفية والعامل فيها مشاؤوا فاعل أضاء يمد على البرق  
وأضاء يحتمل ان يكون متهددا والمفعول محذوف التقدير كل وقت أضاء لهم البرق طريق مشوا فيه  
فأضاء في فيه عائد على الطريق ويحتمل ان يكون لازما والضمة عائدة على الضوء (قوله عتيل) أي  
من باب عتيل الجوز ثبات بالجوز ثبات فقول من الحجج أي المشبه به بالبرق الخاطف وقوله  
وتصايفهم عا سمعوا فيه مما يحبون أي من الآيات الموافقة لطبعهم كالقسم لهم من الغنائم وعدم  
التعرض لهم وأموالهم وأشار لذلك بقوله كلما أضاء لهم مشوا فيه فكذلك هؤلاء وقوله ووقفهم عما  
يكروهون أي من التكليف كالصلاة والصوم والحج والحكم عليهم قال تعالى وإذا دعوا إلى الله ورسوله  
أطيعوا الله وأطيعوا الملك والولي وأطيعوا أئمة الدين ذلك بقوله وإذا أظلم  
عليهم قاموا (قوله ولو شاء الله لذهب بسهمهم) يحتمل ان هذا من تعلقات المشبه به الذي هو أصحاب  
الصليب التقدير لو شاء الله سبقت لطيف البرق أبصارهم ولا ذهب الرعد أسماعهم فان ما ذكر  
سبب عادي لأذهب السمع والبصر ولكن قد نبذوا سبب ولا يوجب السبب لاختلاف المشبهة والمقصود  
من ذلك زيادة القوة في المشبه به ويزم منه القوة في المشبه وهذا ما عليه أبو حيان والبيضاوي ويحتمل  
أنه من تعلقات المشبه بهم المتفاوتون وعليه المفسر حيث أشار لذلك بقوله كما ذهب بالباطنية (قوله عني  
اسماعهم) أشار بذلك إلى أن السمع بمعنى الاسماع (قوله ان الله على كل شيء) هذا دليل لما قبله (قوله  
شاهه) دفع بذلك ما يقال ان الشيء هو الوجود ومن ذلك ذات الله وصفاته وكل الاستغراق فيقتضي أن  
القدرة تتعلق بالواجبات فدفع ذلك بقوله شاهه أي أرادته والارادة لاتعلق الا بما يمكن فكذلك القدرة  
تخرج ذات الله وصفاته فلا تتعلق بهما القدرة والارادة اما تحصيل الحاصل أو قلب الحقائق (قوله  
قدير) من القدرة وهي صفة لازمة قائمة بذاته تعالى تتعلق بالممكنات ايجادا واعداءا على وفق الارادة  
والعلم (قوله ومنه اذ هاب ما ذكر) أي من جهة الشيء الذي شاهه وقوله ما ذكر أي السمع والبصر  
(قوله يا أيها الناس) لم يناد في القرآن الا بياسوا كان النداء من الله لعباده أو منهم لله وهي لنداء  
البعيد ولما كان الله لا يشبه شيئا من الحوادث وهو منزعه عنهم ذاتا وصفات وفعلا لا يودى بيا تبرز بلا لبعيد  
المعنوي منزلة البعد الحسي ولما كان البعد قائما بالحوادث للجبب الموجودة بينهم وبين الله سبحانه  
وتعالى ناداهم بيا أيضا ويعرف نداه أي منادى مبني على الضم والناس نعمت لا باعتبار اللفظ وهو  
مرفوع بضمه ظاهرة واستشكل ذلك بان العامل انما يطالب ان نصب لالبناء على الضم وانما هو  
اصطلاح للخطا فوجه رفع الناس مع أن القاعدة أن النعت تابع للنوع في الاعراب وهذا الشكل  
قديم لا جواب له واهل العلم ان النداء على سبعة أقسام نداء تنبيه مع مدح كما أيها النبي أو مع ذم كما أيها الذين  
هادوا أو تنبيه محض كما أيها الانسان أو إضافة كما عبادي أو نسبة كنساء النبي أو تسمية كذاؤد أو  
تخصيص كما أهل الكتاب (قوله أي أهل مكة) يصح رفع أهل نظر اللفظ الناس ونصبه نظر التحل أي  
لأن ما بعد أي في الاعراب حكم مافسرتة (قوله وحدوا) هذا تفسير للعبادة والمفسر قد تبع في تفسير  
الناس بأهل مكة والعبادة بالتوحيد ابن عباس وقال جمهور المفسرين ان المراد بالناس جميع المكلفين  
وبالعبادة جميع أنواعها أصولا وفرعا وهو أشمل واستدل المفسر بقاعدة ان ما قبل في القرآن نبييا أيها  
الناس كان خطابا لأهل مكة وبأيها الذين آمنوا كان خطابا لأهل المدينة وهي قاعدة أغلبية فان  
السورة مدنية (قوله الذي خلقكم) صفة لرب وتعليق الحكم بمشتق يؤذن بالعلية أي عبيدوة خلقه  
أيكم فانه هو الذي يعبد لا غيره (قوله عقابه) إشارة إلى مفعول تتقون (قوله والاصل للترجي) أي  
أي أصل اللغة والترجي هو توقع الامر المحبوب على سبيل الظن (قوله وفي كلامه تعالى للتحقيق) أي  
ومثلهما على كمال سبويه ودفع بذلك ما يشبههم من معنى اعمل كون المولى سبحانه وتعالى جاهلا  
بالمواري المستقبلة وأتى به على صورة الترجي بالنسبة لئلا المخاطبين لا يخبر الله فانه من قبيل الوعد وهو  
لا يخلف (قوله خلق) أي فتنصب مفعولا واحدا وهو الارض وقوله فرأى حال كمال المفسر ويحتمل

تتمثل لازعاج ما في القسرات  
من الحجج قلوبهم وتصدياتهم  
لما سمعوا فيه مما يحبون ووقفهم  
عما يكرهون (ولو شاء الله  
لذهب بسهمهم) عني  
اسماعهم (وأبصارهم)  
الظاهرة كما ذهب بالباطنية  
(ان الله على كل شيء شاهه  
قدير) ومنه اذ هاب ما ذكر  
(يا أيها الناس) أي أهل مكة  
(اعبدوا) وحدوا (ربكم الذي  
خلقكم) أنشأكم ولم تكونوا  
شيئا (و) خلق (الذين من  
قبلكم لعلكم تتقون) بعبادته  
عقابه ولفظ في الأصل للترجي  
وفي كلامه تعالى للتحقيق  
(الذي جعل) خلق (لكم  
الارض فراشا) حال ساطا  
يقترش لا غاية في الصلابة أو  
الليونة

في ظلمة (فلما أضاءت) أنارت  
 (ما حوله) فأبصر واستدفا  
 وأمن مما يخافه (ذهب الله  
 بنورهم) أطفأه وجمع الضمير  
 مراعاة لما في الذي (وتركهم في  
 ظلمات لا يبصرون) ما حوّلهم  
 متخبرين عن الطريق خائفين  
 فكذلك هؤلاء آمنوا بانظار  
 كلمة الايمان فاذا ماتوا جاءهم  
 الخوف والعذاب هم (صم)  
 عن الحق فلا يسمعون سمع  
 قبول (بكم) حرس عن الخبر  
 فلا يقولونه (عني) عن طريق  
 الهدى فلا يرونه (فهم  
 لا يرجعون) عن الصلاة (أو  
 مثلهم) كصيب أي كاصحاب  
 مطر وأصله صوب من صاب  
 يصوب أي ينزل (من السماء)  
 السحاب (فيه) أي السحاب  
 (ظلمات) منكثفة (ورعد)  
 هو الملك الموكل به وقيل صوته  
 (وبرق) لمعان سوطه الذي  
 يبرقه (يجعلون) أي يصحاب  
 الصيب (أصابعهم) أي  
 أناملها (في آذانهم من)  
 أجل (الصواعق) شدة  
 صوت الرعد لا يسمعونها  
 (حذر) خوف (الموت) من  
 سمعها كذلك هؤلاء اذا نزل  
 القرآن وفيه ذكر الكافر  
 المشبه بالظلمات والوعيد عليه  
 المشبه بالعد والحج البينة  
 المشبه بالبرق يستدون آذانهم  
 لئلا يسمعون فيميلوا الى الايمان  
 وترك دينهم وهو عندهم موت  
 (والله محيط بالكافرين) علما  
 وقدره فلا يفلتونه (يكاد)  
 يقرب (البرق يخطف  
 أبصارهم) يأخذها بسرعة  
 (كلما أضاء لهم مشرقا) أي  
 في ضوءه (وإذا أظلم عليهم  
 قاموا) وقفوا

السين والنهارا ثانيا للطلب لانه لا يلزم من الطلب الاقباد بالفعل (قوله في ظلمة) أي شديدة وهي  
 ظلمة الليل والسحاب والريح مع المطر (قوله فلما أضاءت) الاضاءة النور الأقوى قال تعالى هو الذي  
 جعل الشمس ضياء والقمر نورا فقولنا أنارت أي نور اقويا وافضاء للترتيب والتعقيب لان الاضاءة  
 تعقب الابداع (قوله ما حوله) يحتمل ان ما نكرة موصوفة وحوله صفة والضمير عائذ على الموقد للنار  
 وفاعل أضاءت ضمير يعود على النار ويحتمل ان ما اسم موصول وحوله صفة وهو موصوف محذوف  
 تقديره المكان الذي حوله (قوله واستدفا) أي امتنع عنه ألم البرد (قوله وأمن مما يخافه) أي من عدو  
 وسباع وحيات وغير ذلك مما يضرب وحشة فقد تم له النفع بالنار (قوله بنورهم) الضمير عائذ على  
 متقدم ضمنا في قوله فلما أضاءت اذا معني أنارت على حد اعداؤها وأقرب للتقوى ولم يقل بضوئهم  
 اشارة الى انه دام النور بالكلية بخلاف ما لو عبر بالضوء لانه لا يلزم من في الاخص في الاعم والباء التعدية  
 كالهمزة فلذلك دخلت على المفعول ولا تستلزم الباء المصاحبة كالحذو فذهبت بزبد مثل اذهبت زيدا  
 خلافا لمبر حديث جعلها تفيد المصاحبة ورد عليه بهذه الآية لاستحالة المصاحبة فيها (قوله وتركهم)  
 عطف على ذهب (قوله في ظلمات) أي ثلاث ظلمة الليل والسحاب والريح مع المطر (قوله ما حوّلهم)  
 هذا هو مفعول يبصرون وقوله متخبرين حال من الضمير في تركهم (قوله فكذلك) اشارة الى  
 حال السبيدهم والافقون وقوله آمنوا بالقصر ضد الخوف أي حيث أسلموا بألسنتهم ولم تؤمن قلوبهم  
 فقد آمنوا من القتل والسبي وانقذوا بأخذ الغنائم والركاكة فاذا ماتوا فقد ذهب الله بنورهم فلم  
 يأمنوا من النار ولم ينتفعوا بالجنة وتركهم في ظلمات ثلاث ظلمة الكفر والنفاق والقبر والجامع بينهما  
 أن الانتماع ودفع المضار في كل شيء قليل ثم يذهب (قوله صم) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هم  
 (قوله فهم لا يرجعون) أي لقد هذه الادراكات الثلاثة من قلوبهم (قوله أو مثلهم) يصح ان تكون  
 أو للتوبيخ أولا لاهام أو الشك أو الاباحة أو التخيير أو الاضرار أو بمعنى الواو وحسنها الاول (قوله أي  
 كأصحاب مطر) اشارة الى أن الكلام على حذف مضاف والمثل هنا معني الصفة كما تقدم  
 (قوله وأصله صوب) أي اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالساكون قلبت الواو ياء وأدغمت في  
 الياء (قوله السحاب) اشارة الى ان المراد بالسماء السماء اللغوية وهي كل ما ارتفع وأصله سماء  
 سما ووقعت الواو من طرفه فلبت هزة (قوله أي السحاب) المناسب عودا للضمير على الصيب (قوله  
 ظلمات) أي ظلمة الريح والسحاب والليل (قوله هو الملك) أي وعلمه قوله تعالى ويسبح الرعد بحمده  
 (قوله وقيل صوته) أي فقوله تعالى يسبح الرعد أي ذوالرعد (قوله لمعان سوطه) أي الآلة التي تسوق  
 بها وهي من نار (قوله أي أصحاب الصيب) أي فهو بيان للواو في يجعلون (قوله أي أناملها) اشارة  
 بذلك الى ان في الاصابع مجازا من باب تسمية الجزء باسم الكل مما لغة في شدة الحرص في ادخال رأس  
 الاصبع في مكانه مدخل لها كلها (قوله شدة صوت الرعد) الاضافية بانه ان كان المراد بالرعد صوت  
 الملك وحقيقته ان كان المراد به ذاته (قوله كذلك هؤلاء) أي المنساقون (قوله علما وقدره) تميزان  
 محمولان عن الفاعل والاحاطة الاحتواء على الشيء كاحتواء الظرف على المظروف وهي محالة في حقيقة  
 تعالى فاشارة المفسر الى دفع ذلك بقوله علما وقدره أي فالمراد الاحاطة المعنوية وهي كونهم معهودين  
 فلا يتأتى منهم فوات ولا افلات قال تعالى وما كان الله ليحجزه من شيء في السموات ولا في الارض انه  
 كان علما قديرا (قوله يكاد البرق) هذا من تمام المثل وأما قوله والله محيط بالكافرين فجملته معترضة  
 بين أجزاء المشبهة حيها تاسية للتي صلى الله عليه وسلم وأصل يكاد يكود بفتح الواو ونقلت فتحها الواو  
 الى الساكن قبلها فتحركت الواو وانفتح ما قبلها فلبت ألفا وأصل ما ضيها كود كسر الواو وتحركت الواو  
 وانفتح ما قبلها فلبت ألفا وهذا التصريف في الناقصة وأما التامة فعملها باي وهي بمعنى المكر قال تعالى  
 انهم يكيدون كيدا وأصل مضارعها يكيد بكسر الكاف وكسر الياء فنقلت كسرة الياء الى الكاف  
 فصحت الياء (قوله يخطف) بفتح الطاء مضارع يخطف بفتح الطاء وكسرهما (قوله كلما أضاء لهم) كل



اذتقديره شهداءكم التي هي غير الله أحوال كونهما عناية الله وقوله لتعنيتمكم علة لقوله ادعوا (قوله فافعلوا)  
 اشارة الى جواب الشرط الثاني وأما جواب الاول فهو مذكور بقوله فاتوا هكذا قال المفسر ولكن سياق  
 له في قوله تعالى قل ان كانت لكم الدار الآخرة الآية والمخلى في نفسه سير قوله تعالى قل يا أيها الذين هادوا  
 الآية انه اذا اجتمع شرطان وتوسط بينهما ما جواب كان للاخير والاول قيد فيه ولا يحتاج لجواب ثان  
 والتقدير في الآية ان كنتم صادقين في دعواكم انه من عند محمد ودعوتهم على الرب فاتوا بسورة من مثله  
 وهو اولي لعدم التقدير (قوله فانكم عرييون) علة لقوله فافعلوا (قوله فان لم تفعلوا) ان حرف شرط ولم  
 حرف نفى وجزم وقلب وتفعّلوا محذور ولم وعلة جزمه حذف النون والجملة من الحازم والمحذور وفي محل  
 جزم فعل الشرط وقوله فافعلوا جواب الشرط وقرن بالفاء لانه فعل طلبي (قوله أبدا) أخذ التأييد من  
 قرينة خارجية لا من ان خلافا للزحشرى (قوله اعراض) أي جملة معترضة بين فعل الشرط  
 وجوابه قصد بها تأكيد العجز وليس معطوفا على جملة لم تفعلوا (قوله وانه) بفتح الهمزة على حذف  
 الجار أي وبانه (قوله اني وقودها) بفتح الواو ما وقوده وأما بالضم فهو الفاعل وقيل بالعكس على حد  
 ما قبل في الوضوء والظهور والحدود (قوله كاصنامهم منها) انما خص الاصنام بكونها من الحجارة  
 مسارة للآية والافلاصنام مطلقا تدخل النار قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم  
 ويستثنى من ذلك عيسى والعزير وكل معبود من الاصنام وانما دخلت الاصنام النار وان كانت غير  
 مكلفة اهانته لعبادها ولم يعذبوا بالانعذبت (قوله بما ذكر) أي بالناس الكفار والحجارة (قوله  
 لا تكار الدنيا) أي كما ورد ان نار الدنيا قطع من جهنم غمت في البحر سبع مرات ثم بعد اخذها اوقد  
 على جهنم ثلاثة آلاف سنة ألف حتى ابيضت وألف حتى احمرت وألف حتى اسودت فهي الآن سوداء  
 مظلمة (قوله جملة مستأنفة الخ) اشارة بذلك الى أن هذه الجملة لا ارتباط لها بما قبلها وقعت في جواب  
 سؤال مقدر تقديره هذه النار اني وقودها الناس والحجارة فن (قوله أحوال لازمة) أي والتقدير فافعلوا  
 النار حال كونها معدة ومهيأة للكافرين ودفع بقوله لازمة ما قيل انها معدة للكافرين انقوا أم لم  
 يتقوا (قوله وبشر) جرت عادة الله في كتابه أنه اذا ذكر ما يتعلق بالكافرين وأحوالهم وعاقبة أمرهم  
 يذكر بلصقة ما يتعلق بالمؤمنين وأحوالهم وعاقبة أمرهم فان القرآن نزل للمؤمنين والفرقة بين البشارة  
 هي الخبر السار تسمى الخبر بذلك لاطلاق البشارة والفرح والسرور وعنده الامر لسوّل الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو لوجوب لان البشارة من جملة ما أمر بتبليغه ويحتمل أن الامر عام له ولكل من تحمّل  
 شرعه كالعلماء (قوله أخبر) مشي المفسر على أن معنى البشارة الخبر مطلقا لكان غلب في الخبر  
 وضده على النذارة وأما قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم فن باب التشبيه بجامع ان كلا صادر من المولى  
 وهو لا يختلف (قوله صدقوا بالله) انما اقتصر على ذلك لانه يلزم من التصديق بالله التصديق بما  
 أخبر به على لسان رسوله (قوله الصالحات) وصف جرى مجرى الاسماء فلذلك صح اسناد العوامل  
 له فلا يقال انه صفة لموصوف محدوف أي الاعمال الصالحات (قوله من الفروض) أي كالصلوات  
 الجنس وصيام رمضان والحج في العمر مرة وزكاة الاموال والجهاد اذا الجأ العدو وقوله والنوافل أي  
 كصلاة التطوع وضوئه ومواساة الفقراء وغير ذلك من أنواع البر والمراد عملوا الصالحات على  
 حسب الطاقة قال تعالى فاتقوا الله ما استطعتم (قوله أي بان) اشارة بذلك الى حذف الجار وهو  
 مطرذم ان قال ابن مالك

وحذفه مع أن وأن نظرد \* مع أمن ليس كجئت أن يذوا

(قوله لهم جنات) جمع جنّة واختلف في عدّها فقيل أربع وهو ما يؤخذ من سورة الرحمن وقيل  
 سبع وعليه ابن عباس جنّة عدن وجنة المأوى والفردوس ودار السلام ودار الجلال وجنة النعيم  
 وجنة الخلد (قوله حدائق) جمع حديقة وهي الروضة الحسنة (قوله ذات أشجار ومساكن) أي  
 موجودات فيها الآن ومع ذلك تشمل الزيادة فاحتمل ثمانية امانات تهيء بالانفس وتلذذ العين ومع

فادعوا لذلك فانكم عرييون  
 فحجاء مثله ولم يحجزوا عن  
 ذلك قال تعالى (فان لم تفعلوا)  
 ماذا كرهتكم (وان تفعلوا)  
 ذلك أبدا لظهوره وراعيه  
 اعتراض (فاتقوا) بالاعمال  
 بالله وأنه ليس من كلام البشر  
 (النار اني وقودها الناس)  
 الكفار (والحجارة) كاصنامهم  
 منها يعني انها مفطرة الحرارة  
 تتقد بما ذكر لا كالأدنى انتم  
 بالخطب ونحوه (اعدت)  
 هيئت (للكافرين) بعدون  
 بها جملة مستأنفة أو حال لازمة  
 (وبشر) أخبر (الذين آمنوا)  
 صدقوا بالله (وعملوا  
 الصالحات) من الفروض  
 والنوافل (أن) أي بان  
 (لهم جنات) حدائق ذات  
 أشجار ومساكن (تجربون  
 فيها)

قوله وحذفه الخ هكذا بالنسخ  
 التي بايدى سؤل فقط ابن مالك  
 \* نفعلا وفي أن وأن الخ ولعله اتكل  
 على المعنى وظهور المراد

انها على ما بها معنى صير فيكون فراشا مفعولا نائما والمراد على الثاني التصيير من عدم (قوله فلا يمكن الاستقرار عليها) مفرغ على المنفى بشقه (قوله سقفا) أي وقد صرح به في آية وجعلنا السماء سقفا محفوظا (قوله من السماء) أي اللغوية وهي ماء لاوارتفع والمراد السحاب (قوله ماء) هو من الجنة فينزل بمقدار على السحاب وهو كالغبار ثم يساق حيث شاء الله على مختار أهل الجنة وقالت المعتزلة ان السحاب له خراطيم كالابل فم ينزل يشرب من البحر المالح بمقدار ويرتفع في الجنة فتتسفه الريح فيجلى ثم يساق حيث شاء الله (قوله الثمرات) أي المأكولات لجميع الجنة واثبات يدل على قول المفسر وتعلقون به دوابكم والمراد بها ما دب على وجه الارض غير الآدمي (قوله فلا تجعلوا الله أندادا) لانهاية والفعل مجزوم بخذف النون والواو فاعل وانداد مفعول أول مؤخر والله جار مجرور متعلق بمخدوف مفعول ثان مقدم واجب التقديم لان المفعول الاول في الاصل نه كره لم يوجب جده مستوخ التقديم الجار والمجرور ومعنى تجعلوا تصيروا أو تسبوا وعلى كل فهمي متبذية لمفعولين وانفاء سببية والانداد جمع بذم معناه المقاوم المضاهي سواء كان مثلا أو ضد أو خلافا (قوله وأنتم تعلمون) جملة من مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال وقوله أنه الخالق يفتح الهمزة في تأويل مصدر سدست مصدر مفعول تعلمون أي تعلمونه خالقا (قوله ولا يكون الها الا من يخلق) هذا هو تمام الدليل قال تعالى أفمن يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون (قوله وان كنتم في ريب) استشكلت هذه الآية بوجوه ثلاثة الاول أن ان تقابل المضى الى الاستقبال ولو كان الفعل كان خلافا للبرد القائل بانها لا تنقلب وإذا كان الفعل كان واحتج بهذه الآية فيقتضي ان الرب مستقبل وليس حاصل الآن مع أنه حاصل أجيب عنه بان الاستقبال بالنسبة للدوام والمعنى ان دمت على الرب الوجه الثاني أن ان للشك فيفيدان ربهم مشكوك فيه مع أنه محقق أجيب بانه أي بان اشارة للآتي أي اللاتقي والمناسب ان لا يكون عندكم رب الوجه الثالث ان قوله وان كنتم في ريب أي شك في انه من عند الله أو من عند محمد فليس عندهم خرم بانه من عند محمد وقوله ان كنتم صادقين يفيدان عندهم خرم بانه من عند محمد فبين أول الآية وآخرها تناف أجيب بانه أشار في أول الآية الى عقيدتهم الباطنية وفي آخرها الى عنادهم لظهار الاغاطة صلى الله عليه وسلم فلا يخجلوا حالها الباطني أما أن يكون عندهم شك في انه من عند الله أو تحقيق بانه من عند الله وانما اظهارهم الحزم بانه ليس من عند الله عناد (قوله شك) جعل الشك ظرفا لهم اشارة الى انه تمكن منهم تمكّن الظرف من المظروف (قوله مما نزلنا) من حرف جر وما اسم موصول أو نكرة موصوفة والعائد محذوف والجملة صلة أو صفة والجار والمجرور صفة لرب التقدير في ريب كائن من الذي نزلنا أو في ريب كائن من كلام نزلناه (قوله على عبدنا) الاضافة للتشريف وقرئ على عبادنا فاعلى هذه القراءة المراد بالجمع محمد وأمه لان المكذب لمحمد مكذب لأمته (قوله من القرآن) بيان لما (قوله انه من عند الله) الكلام على حذف الجار أي بانه (قوله فأتوا) اصله ائتوا به من تين الأولى للوصل والثانية فاء الكامة وقعت الثانية ساكنة بعد كسرة قلمت باء واستقبلت الضمة على الباء التي هي لام الكلمة فحذفت الباء لالتقاء الساكنين وضمت الثانية للتحاق وفي الدرج تحذف همزة الوصل وتعود الهمزة التي قلمت باء كما هنا فأتوا على وزن فاعوا (قوله أي المنزل) أي وهو القرآن وبشهادة هذا التفسير ما في سورة يونس قل فأتوا بسورة مثله ويحتمل أن الضمير عائدا على عبدنا الذي هو محمد أي فأتوا بسورة من رجل مثل محمد في كونه أميا بشرا عريفا فانكم مثله وحيث كان كذلك فلا بعد في مناسطرة (قوله ومن للبيان) ويحتمل أن تكون للتبعيض والاول أقرب (قوله في البلاغة) هذا بيان لوجه المائة (قوله أقلها ثلاث آيات) ليس من تمام التعريف بل هو بيان للواقع فان أقصر سورة ثلاث آيات ولو فرض انها آيتان لخبروا أيضا (قوله أي آيتكم) انما هو شهداء لهم انهم يشهدونهم يوم القيامة (قوله أي غيره) أشار بذلك الى أن دون معنى غير والمعنى ادعوا شهداءكم الذين اتخذتموهم من دون الله أولياء أو أظهروهم انهم شهداءكم يوم القيامة فقوله من دون الله وصف لشهداء أرحال منه وهو على زيادة من

فلا يمكن الاستقرار عليها  
(والسماوات سقفا) وأنزل  
من السماء ماء فأخرج به من  
أنواع (الثمار رزقا لكم)  
ثا كونه وتعلقه دون به دوابكم  
(فلا تجعلوا الله أندادا) شركاء  
في العبادة (وأنتم تعلمون)  
أنه الخالق ولا يخلقون ولا  
يكون الها الا من يخلق (وان  
كنتم في ريب) شك (مما نزلنا  
على عبدنا) محمد من القرآن  
أنه من عند الله (فأتوا بسورة  
من مثله) أي المنزل ومن  
للبيان أي هي مثله في  
البلاغة وحسن النظم  
والاخبار عن الغيب والسورة  
قطعة لها أول وآخراتها  
ثلاث آيات (وادعوا  
شهداءكم) آلهتكم التي  
تعبدونها (من دون الله) أي  
غيره اتبعتمكم (ان كنتم  
صادقين) في أن محمد اقاله من  
عند نفسه

٣ قوله الثالث ان قوله وان  
كنتم الخ كلام خال عن الخبر  
واظهاره ان يقال الثالث  
ان قوله الخ يفيد انه ليس  
عندهم خرم الخ كما يدل عليه  
ما بعده



بمعنى الذي) أى وانعائده محذوف أى أراد (قوله أى أى فائدة) هذا زبدة معنى التركيب وقصدهم بهذا الاستفهام نفي الفائدة وقصدهم بذلك إلى انكار كونه من عند الله (قوله به) الباء سيمية وقوله لكفرهم به عليه لعلهم (قوله لتصدقهم به) علة لطايتهم (قوله الالفاسقين) يطلق لفظ الفاسقين على من فعل الجائر في بعض الأحيان وعلى من فعلها في كل الأحيان غير مستحل لها وعلى من استحلها وهو المراد هنا بقول المفسر الخارجين عن طاعته أى بالكلية وهم الكفار (قوله نعمت) أى للفاسقين (قوله ما عهد الله لهم) انما مفسر المصدر باسم المفعول لان العهد الذي هو أمر الله بالاعيان بالنبي قد حصل فلا ينقض وانما الذي ينقض المأمور به والمراد العهد الواقع على السنة أنبيائهم في كتبهم فان الله عاهد كل نبي مع أمته من آدم إلى عيسى أنه اذا ظهر محمد ليؤمن به ولينصره قال تعالى واخذ الله ميثاق النبين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه الآية ومن جملة العهد أوصافه المذكورة في كتبهم فمقتضوا ذلك يتبدلهم ايها وانكارها وعدم الايمان بها وفي قوله تعالى ينقضون عهد الله استعارة بالكناية حيث شبه العهد بالخل وطوى ذكر المشبه ورمز له بشئ من لوازمه وهو ينقضون فائتية تخييل والنقض في الأصل فك طاقات الخيل والمراد منه هنا الابطال ففهم استعارة تضييع تبعية حيث شبه الابطال بالنقض واستعبر النقص للابطال راشع من النقص ينقضون بمعنى يبطون واليهود ثلاثة عهد عام وهو عهد الله في الازل لجميع الخلق على التوحيد واتباع الرسل وعهد خاص بالانبياء وهو تبليغ الشرائع والاحكام وعهد خاص بالعلماء وهو تبليغ ما تلقوه عن الانبياء والكفار قد ينقضوها (قوله من الايمان) بيان لما وقوله بالنبي أى من توقيده ونصره والايمان به ومتابعته وقوله والرحم اى ومن وصل ذى الرحم أى القرابة من الاحسان اليهم ومواساتهم والبر بهم (قوله وان بدل من ضمير به) أى فان والفعل بعدها فى تأويل مصدر فى محل جر على البدلية للضمير فى به التقدير ما أمر الله بوعده ويصح ان يكون ان يوصل بدل من ما هو فى محل نصب والاول اقرب (قوله والتعويق عن الايمان) عطف خاص على عام فان التعويق من اكبر المعاصى (قوله اولئك) مبتدا أول وهم مبتدا ثان والخاسرون خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول ويحتمل ان هم ضمير فصل لا محل له من الاعراب والخاسرون خبر اولئك (قوله لمصيرهم) علة لكونهم خاسرين (قوله يا اهل مكة) الاحسن الهجوم سواء كان الخطاب جنسا واناسا من اهل مكة او غيرها (قوله وقد كنتم) قدر المفسر لفظ قد اشارة الى ان الجملة حالمة مع كونها ماضوية والجملة الماضية اذا وقعت حالا وجب اقترانها بقدا ما لفظا او تقديرا (قوله فى الاصلاب) انما قدره لاجل اقتضائه على النطق والافنى حالة كونهم فى الرحم علقه ومضغة أموات ايضا (قوله فأحياكم) مرتب على محذوف تقديره وكنتم علقه مضغة فأحياكم وانما قلنا ذلك لان الاحياء لا يكون عقب كونهم نطفة اسرعة بل بعد مضى زمن كونهم علقه وكونهم مضغة ولوقال المفسر وقد كنتم أمواتا نطفة أو علقا أو مضغة فأحياكم لحسن الترتيب (قوله بنفخ الروح) الباء سيمية (قوله والاستفهام للتعجب) التعجب استعظام أمر خفى سببه وهو بالنسبة للخلق لا للخالق فهو مستحيل والاحسن ان يكون الاستفهام للتعجب والتوبيخ معا وهو الردع والزجر (قوله ثم يميتكم) الترتيب فى هذا وما بعده ظاهر فان بين نفخ الروح والموت زمنا طويلا وبين الموت والاحياء بالبعث زمن طويل وبين الاحياء والحجارة على الاعمال كذلك (قوله لما أنكره) أى استغرابا واستبعادا قال تعالى أنذامتنا وكنا ترابا ذلك رجع بعيد (قوله أى الأرض وما فيها) أى فراده العالم السفلى بجميع أجزائه وإلى فى الأرض للجنس فيشمل الارضين السبع (قوله وتعتبروا) أى اذا تأملتم الارض وتغير الاحوال فيها أو ما حوته علمت ان ذلك صنع حكم قادر فينشأ عن ذلك الاعتبار كمال التوحيد وقوله لتتقوا به أى ظاهر او باطن وهو جميع المخلوقات معا بما المؤذيات مؤامرا المؤذيات كالحيات والمقارب والسباع وغير ذلك فتتقوا من حيث المبررة فافهم من شئ مخلوق الا فى خلقه حكمة تبه العقول

بمعنى الذي بصلته خبره أى أى فائدة فيه قال تعالى فى جوابهم (بصل به) أى بهذا المنزل (كثرا) عن الحق لكفرهم به (ويهدى به كثيرا) من المؤمنين اتصدق بهم به (وما يضل به الا الفاسقين) الخارجين عن طاعته (الذين) نعمت (ينقضون عهد الله) ما عهد الله اليهم فى الكتب من الايمان محمد صلى الله عليه وسلم (من بعد ميثاقه) تؤكد عليه عليهم (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الايمان بالنبي والرحم وغير ذلك وأن بدل من ضمير به (وبفسدون فى الارض) بالمعاصى والتعويق عن الايمان (اولئك) الموصوفون بما ذكر (هم الخاسرون) لمصيرهم الى النار المأودة عليهم (كف تكفرون) يا اهل مكة (بالله و) قد كنتم أمواتا نطفة فى الاصلاب (فأحياكم) فى الارحام والذرية ما بنفخ الروح فيكم والاستفهام للتعجب من كفرهم مع قيام البرهان أو للتوبيخ (ثم يميتكم) عند انتهاء آجالكم (ثم يحييكم) بالبعث اليه (ترجعون) تردون بعد البعث فيجازيكم بما عملتم وقال دليل على البعث لما أنكره (هو الذى خلق لكم ما فى الارض) أى الارض وما فى فيها (جميعا) لتتقوا به وتعتبروا

ذلك أرضها واسمها طيبة تقبل الزيادة (قوله أي تحت أشجارها) أي على وجه الأرض بقدرته الله  
 فلا تبطل فرشها ولا تنهدم بناء ولا تقطع شجرا (قوله الأنهار) يحتمل أن تكون أل للعهدة والمراد بها  
 ما ذكر في سورة النحل بقوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من  
 خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى (قوله أي المياه فيها) أي الأنهار وأشار بذلك إلى أن في  
 الجنة حفرا كأنهار الدنيا وقيل لم يوجد في الجنة حفرة تجري فيها المياه بل تجري على وجه الأرض  
 (قوله والنهر الموضع) أي بحسب الأصل اللغوي (قوله وأسناد الجري إليه محاز) أي على أو  
 الأسناد حقيقيا وإنما التجوز في الحكمة من إطلاق المحل وإرادة الحال فيه (قوله كلما رزقوا) ظرف  
 لقوله قالوا (قوله من ثمرة) أي نوعها (قوله أي مثل ما) الأولى حذف ما وتقدم مثل على الذي وأتى  
 بمثل دفعا لما يتوهم من قولهم هذا الذي رزقناه من قبل أنه عنه وذلك مستحيل لأنه قد أكل والمعنى أن  
 الله قادر على صنع طعام محمد اللون مختلف الطعم واللذة فإذا رآوه قالوا هذا الذي رزقناه من قبل بحسب  
 ما رآوا من اتحاد اللون فإذا أكلوه علموا عدم الاتحاد (قوله أي قبله في الجنة) أشار بذلك إلى رد ما قبل  
 أن المراد بقوله من قبل في الدنيا وقوله وأتوا به متشابها أي يشبه ثمر الدنيا في الصورة (قوله جيثوا  
 بالرزق) أي تأتي به أولدان والملائكة والمرداب بالرزق المرزوق أي المأكول (قوله وغيرها) أي  
 نساء الدنيا فقد ورد أن نساء الدنيا يكن أجمل من الخورالعين وقد ورد أن كل رجل يزوج بأربعة  
 آلاف بكر وثمانية آلاف أي ومائة خوراء (قوله وكل قدر) أي كالتفاس والبصاق والنخاط  
 وأيس في الجنة أنزل ولاجل ولا ولادة وليس الإكل والشرب عن جوع وظما (قوله لا يفنون) أي  
 ولا يمرضون ولا يبلون شيئا منهم ولا يفتن شيئا منهم (قوله ولا يخرجون) أي لقوله تعالى وما هم منها بمخرجين  
 (قوله ونزل ردا) فاعل نزل جملة أن الله لا يسحق قصدا لفظها وزاد معنى جوابا لمفعول لا جملته أو حال  
 من فاعل نزل وقوله لما ضرب الله المثل ظرف للقول ومقول القول وقوله ما أراد الله الخ وقوله بالذباب  
 الماء للتصوير وهو متعلق بضرب وجواب استفهامهم قوله تعالى يضرب به كثر أو يهدى به كثيرا  
 (قوله في قوله) أي تعالى وحذفها للاختصار وكذا بقية المثليين (قوله يذكر هذه الأشياء الخمسة)  
 أي مع أنه عظيم وقالوا أيضا أن الواحد منها يستحق أن يضرب المثل بالشيء الخميس فالتة أولى وجعلوا  
 ذلك ذريعة لا نكار كونه من عند الله (قوله أن الله لا يسحق) مضارع استحقاق مصدره استحقاق وقري  
 بحذف إحدى الياءين فاختلاف هل المحذوف اللام أو العين فعلى الأول وزنه يستفع وعلى الثاني  
 وزنه يستقل وعلى كل نقلت حركة ما بعد الساكن إليه فحذفت اللام أو العين والياء في حق  
 الحوادث تغيير وانكسار يعتري الإنسان من فعل ما يعاب ولازمه الترك فاطاق في حق الله وأريد  
 لازمه وهو الترك وإنما أتى به مشاكلة لقولهم الله عظيم يستحق أن يضرب المثل بالشيء الحقير (قوله  
 أن يضرب) فيه حذف الجار أي من أن يضرب وقوله يجعل أي فينصب مفعولين (قوله أو زائدة)  
 أي وهو الأقرب والمعنى على الأول أن الله لا يستحق أن يجعل مثلا بعوضه فافوقها (قوله لتأ كيد الخمسة)  
 فوفها وعلى الثاني أن الله لا يستحق أن يجعل مثلا بعوضه فافوقها (قوله لتأ كيد الخمسة)  
 فلمست زيادة محضه وهكذا كل زائدة في القرآن (قوله وهو صغار البق) يطلق البق على الناموس  
 وعلى الأجر المذنب الرائحة والأقرب الأول لأنه عجيب في الخلقة فله ستة أرجل وأربعة أجنحة وخرطوم  
 طويل وذنب ومع ضعفه صغره يقتل الجمل العظيم عتقاره وهو القاتل للفرزدق (قوله أي أكبر منها)  
 أي في الجسم كالجمل مثلا ويحتمل أن المراد بقوله فافوقها أي في الخمسة كالذرة (قوله أي لا تترك  
 بيانه) هذا هو معنى الاستحقاق حتى الله وتقدم أنه مجاز من إطلاق المألوم وإرادة اللازم (قوله  
 لما فيه من الحكمة) على عدم الترك (قوله فاما الذين آمنوا) شروع في بيان الحكمة المترتبة على ضرب  
 المثل (قوله الواقع هو قوله) صادق بالافعال الصائبة والذات الثابتة والأقوال الصادقة (قوله فتميز)  
 أي محمول عن المفعول على حدو فخرنا الأرض عيوننا (قوله استفهام انكار) أي بمعنى النفي (قوله

أي تحت أشجارها وقصورها  
 (الأنهار) أي المياه فيها والأنهر  
 الموضع الذي يجري فيه الماء لأن  
 الماء ينهره أي يحفره وأسناد  
 الجري إليه محاز (كلما رزقوا  
 منها) أطعموا من ثلث الخبثات  
 (من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي)  
 أي مثل ما (رزقنا من قبل)  
 أي قبله في الجنة لثبات ثمارها  
 بقربته (وأتوا به) أي جيثوا  
 بالرزق (متشابهها) يشبه بعضه  
 بعضها وإنما يختلف طعمها (ولهم  
 فيها أزواج) من الخور وغيرهما  
 (مطهرة) من الحيض وكل  
 قدر (وهم فيها خالدون)  
 ما كانوا أبد لا يفنون ولا  
 يخرجون ونزل ردا القول  
 اليهود لما ضرب الله المثل  
 بالذباب في قوله وإن يسلمهم  
 الذباب شيئا أو العنكبوت في  
 قوله كمثل العنكبوت ما أراد  
 الله بذلك هذه الأشياء الخمسة  
 (أن الله لا يسحق أن يضرب)  
 يجعل (مثلا) مفعول أول (ما)  
 تذكير موصوفة بما بعدها  
 مفعول ثان أي أي مثل كان أو  
 زائدة لتأ كيد الخمسة فافوقها  
 لمفعول الثاني (بعوضه) مفرد  
 البعوض وهو صغار البق (وما  
 فوفها) أي أكبر منها أي  
 لا تترك بيانه لما فيه من الحكمة  
 فاما الذين آمنوا ليعلموا أنه  
 في المثل (الحق) الثابت الواقع  
 وقعه (من ربهم) وأما الذين  
 كفروا فقولون ماذا أراد الله  
 بما عملنا (تغيير) أي بهذا المثل  
 بالاستفهام انكار مبتدأ وذا

ورئيسهم ابلحس وفي هذه الآية أمرهم بها مشاورة العظيم للحقير ولا بأس بها لتألف الحقير قال تعالى وشاورهم في الأمر ومنها اظهار عجز الملائكة عن علم الغيب ومنها اظهار فضل آدم للملائكة ومنها أنه لا ينبغي ترك الخير الكثير من أجل شر قليل فان بنى آدم خيرا هم غالب شرهم فان منهم الانبياء والرسل والأولياء وأن لم يكن منهم الاسيدنا محمد كفى (قوله ملتبسين) أشار بذلك الى أن النبأ للابسة والجملة من قبيل الجبال المتداخلة (قوله وقدس لك) المقدس في اللغة يرجع لمعنى التسبيح وهو التنزيه عما لا يليق وأما هنا فالسبوح يرجع للعبادة الظاهرية والتعبدية يرجع للاعتقادات الباطنية (قوله فاللام زائدة) أى لنا كيد التخصيص ويحتمل أنها التعبدية والتعبد لى أى ننزهك لك لا طمعاً في عاجل ولا آجل ولا خوفاً من عاجل ولا آجل فننزهك لذلك فقط (قوله أى فنحن أحق بالاستخلاف) ليس المقصود من ذلك الاعتراض على الله ولا احتقار آدم وإنما ذلك لطلب جواب يرجعهم من العناء حيث وقعت المشورة من الله لهم (قوله فيظهر العدل بينهم) أى فالطائع المؤمن له الجنة والعاصي الكافر له النار (قوله فقالوا) أى سراق أنفسهم (قوله لاسبقنا له) أى لا نلحق وهو راجع لقوله أكرم وقوله ورؤيتنا راجع لقوله ولا أعلم فهو لى ونسب مرتب (قوله جميع ألوانها) تقدم أنها ستون وورد أن الله لما أراد خلق آدم أوحى الى خاتى منك خلقاً من أطاعنى أدخلته الجنة ومن عصانى أدخلته النار فقالت ياربنا أخلق منى خلقاً يدخل النار فقال نعم فبكت فنبعت العيون من بكائها فهى تجرى الى يوم القيامة (قوله بالمياه المختلفة) أى على حسب الألوان (قوله وعلم آدم) الحق أن آدم ممنوع من الصرف للعلمية والجمعة فليس منصرفاً ولا مشتقاً على التحقيق (قوله أى أسماء السميات) أشار بذلك الى أن العوض عن المضاف اليه والمراد بالسميات مندولات الأسماء سواء كانت جواهر أو أعضاء أو معاني أو معنوية فالخاصة ان الله أطلع آدم على السميات جميعها وعلمه أسماءها وأطلع الملائكة على السميات ولم يعلمهم أسماءها فاشتراك آدم مع الملائكة في معرفة السميات واختص آدم بمعرفة الأسماء بجميع اللغات وتلك اللغات تفرقت في أولاده (قوله حتى القصعة) غاية في الحسة إشارة الى كونه تعلم جميع الأسماء شريفة أو خسيسة وحكمتها أيضاً كما أتى والقصعة هى الأبناء الكبير من الخشب والقصعة الأبناء الصغير منه أيضاً المسمى بالزوبى (قوله والفسوة) من باب عتوا والمصدر فسوا والاسم الفساع بالمد والواوى هو الرمح الخارج من الدبر بلا صوت فان كان شديداً سمى فسوة وان كان خفيفاً سمى فسمه وان كان بصوت سمى ضربه اطو وهو من باب تعب وضرب والمصدر ضربا بفتح الراء وسكونها فالمكبر للشديد والمصغر للخفيف (قوله بان ألقى في قلبه علمها) أى الأسماء وحكمتها حين صور الله السميات كالذرة وذلك قبل دخوله الجنة وهو ظاهر في الأشياء المحسوسة وأما المقولة كالحياء والقدرة والفرح وغير ذلك فبالقاء الله الدال والمدلول في قلبه (قوله وفيه تغليب العقلاء) أى في الأتيان بجميع الجمع اتى للعقلاء الذكور والافلو لم يغلب لقال عرضها أو عرضهن وبهما قرئ شاذاً (قوله على الملائكة) يحتمل عموم الملائكة ويحتمل خصوص الملائكة المسمين بالحن الذين كانوا في الارض (قوله أنبئوني) الانبياء هو الاخبار بالشيء العظيم فهو أخص من الخبر (قوله أخبروني) أى أجيبوني ليظهر علمكم وذلك تجيز لهم لانهم ليسوا بعالمين ذلك للاستفادة العلم منهم (قوله فى انى لا أخلق أعلم منكم) متعلق بصديقين (قوله دل عليه ما قبله) أى قوله أنبئوني فهو دليل الجواب والجواب محذوف تقديره ان كنتم صادقين فانبئوني (قوله سبحانه) مصدر وقيل أمم مصدر منصوب بعامل محذوف وجوباً أى أسبح وهى كلمة يقال مقدمه للامر العظيم كان توبة واستغفاراً أم لا والمقصود منها توبتهم واستغفارهم كقول موسى عليه السلام سبحانه ثبت اليك وقول يونس سبحانه انى كنت من الظالمين والغالب عليه الاضافة وأما \* سبحانه من علقمة الفاخر \* فهو لى أو شاذ أو من غير الغالب (قوله اياه) أشار بذلك الى أن المفعول الثانى محذوف (قوله انك) كالدليل لما قبله (قوله لنا كيد لكاف) أى فهو خير فصل

ملتبسين (بحمدك) أى نقول سبحانه الله وبحمده (وقدس لك) ننزهك عما لا يليق بك فاللام زائدة والجملة حال أى فنحن أحق بالاستخلاف (قال) تعالى (انى أعلم ما لا تعلمون) من المصلحة في استخلاف آدم وان ذريته فيهم المطيع والعاصي فيظهر العدل بينهم فقالوا لى نحن خلق ربنا خلقاً أكرم عليه منا ولا أعلم له سبقاً له ورؤيتنا ما لم يره خلق تعالى آدم من آدم الارض أى وجهها بان قدس منها قضية من جميع ألوانها وعجنت بالمياه المختلفة وسواه ونفخ فيه الروح فصارت حيواناً حاسساً بعد ان كان حاداً (وعلم آدم الأسماء) أى أسماء السميات (كها) حتى القصعة والقصعة والفسوة والفسية والمعرفة بان ألقى في قلبه علمها (ثم عرضهم) أى السميات وفيه تغليب العقلاء (على الملائكة) فقال لهم تبكيتا (أنبئوني) أخبروني (باسماء هؤلاء) السميات (ان كنتم صادقين) فى انى لا أخلق أعلم منكم وانكم أحق بالخلافة وجواب الشرط دل عليه ما قبله (قالوا سبحانه) تنزيهاً لك عن الاعتراض عليك (لا علم لنا الا ما علمتنا) اياه (انك أنت) تأكيد لكاف



سبحانك ما خلقت هذا عرشا ولما سئل الامام الشافعي رضي الله عنه عن حكمة خلق الذباب أجاب بقوله مذلة للملوك (قوله ثم استوى) الاستواء في الأصل الاعتدال والاستقامة وهذا المعنى مستحيل على الله تعالى فالمراد منه هنا في حق الله القصد والارادة فذوله قصده أي تعلقت ارادته التعلق التجريزي الحادث بخلق السموات وشم للترتيب مع الانفصال لانه خلق الأرض في يومين وخلق الجبال والاقوات وما في الأرض في يومين فتكون الجملة أربعة أيام فالترتيب الربّي ظاهر ويشهد لذلك قوله تعالى قل أنتم كنتم تكفرون بالذي خلق الأرض في يومين والآيات وعلى ذلك درج المفسر حيث قال أي الأرض وما فيها ومجتمعا ان ثم للترتيب الذكري بناء على ان الأرض خلقت مكورة فبعد ذلك خلقت السماء ثم بعد خلق السماء دحا الأرض وخلق جميع ما فيها ويشهد لذلك قوله تعالى أنتم أشد خلقا أم السماء بناء على ان الأرض به ذلك دحاها وعلى ذلك درج القرطبي وغيره وهو الحق (قوله الى السماء) أي جهة العلو واللينس (قوله ففضاها) بدل من آية فسوى وصير وقضى بمعنى واحد وكل واحد من نصب مفعولين (قوله سبع سموات) أي طباقا بالاجماع لا آية وبين كل سماء خمسة مائة عام وسبكها كذلك والأولى من موج مكفوف والثانية من مرمرة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من زمردة خضراء (قوله فجلا ومفصلا) هذا هو مذهب أهل السنة خلافا لمن ينكر علم الله بالاشياء تفصيلا فانه كافر (قوله على خلق ذلك) أي الأرض وما فيها والسموات وما فيها وقوله وهو الضمير عائد على اسم الإشارة (قوله وهو أعظم منكم) أي لقوله تعالى خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس (قوله قادر على اعادتهم) هذا هو روح الدليل (قوله وأذ قال ربك) اذ طرف في عمل نصب معمول لمخدوف قدره المفسر بقوله اذ كراى اذ كراى محمدا قصة قول ربك الخ والاحسن انه معمول لقوله بعد قالوا التقدير قالوا أتجعل فيها من نفسين في وقت قول ربك للملائكة الخ لان اذ اذ وقعت ظرفا لانكون الا للزمان (قوله للملائكة) جمع ملك مخفف ملائكة وأصله مالك على وزن مفعول مشتق من الألوكة وهي الاسلادخلة القلب المكنى فاخرب الهمزة عن اللام فنقلت حركة الهمزة للساكن قبلها وهو اللام فسقطت الهمزة (قوله انى جاعل) يصح أن يكون بمعنى مصير خليفة مفعول أول وفي الأرض مفعول ثان فقدم لانه المسوغ للاستدعاء بالذكرة في الاصل ويصح أن يكون بمعنى خالق خليفة مفعول وفي الأرض متعلق به (قوله خليفة) فعيلة بمعنى مفعول أي مخلف أو بمعنى فاعل أي خالف بمعنى أنه قائم بالخلافة وحكمه جعله خليفة الرجاء بالعباد لا لاقتدار الله له وذلك ان العباد لا طاقة لهم على تلقى الاوامر والنواهي من الله بلا واسطة بل ولا بواسطة ملك في رحمة واطفه واحسانه ارسال الرسل من البشر (قوله وهو آدم) أي فهو ابو البشر والخليفة الأول باعتبار عالم الاحساد وما باعتبار عالم الارواح فهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قال العارف بالله سيدنا محمد بن آدم رضي الله عنه فاني وان كنت ابن آدم صورة \* فلي فيه معنى شاهد بأبوتى

(ثم استوى) بعد خلق الأرض  
أي قصد (الى السماء تسواها)  
الضمير يرجع الى السماء  
لانها في معنى الجمع الآية اليه  
أي صيرها كما في آية خرى  
ففضاها من (سبع سموات وهو  
بكل شيء عليم) مجع لا ومفصلا  
أفلا تفتح برون ان القادر على  
خلق ذلك استدعاء وهو أعظم  
منكم قادر على اعادتهم (و)  
اذ كراى محمدا (اذ قال ربك للملائكة  
انى جاعل في الأرض خليفة)  
يخلفنى في تنفيذ احكامى فيها  
وهو آدم (قالوا أنجعل فيها من  
نفسين فيها) بالمعاصى (وبسفلك  
الدماء) بريقها بالقتل كما فعل  
بنو الحان وكانوا فيها فلما أفسدوا  
أرسل الله عليهم الملائكة  
فطردوهم الى الجحيم  
والجبال (وحس نسج)

قوله ثم استوى  
قوله ففضاها  
قوله فخلق السموات  
والارض وما فيها  
قوله فخلق السموات  
والارض وما فيها  
قوله فخلق السموات  
والارض وما فيها

وخلقته من طين قال بعض المفسرين وذلك مردود بما مر منها ان آدم مركب من العناصر الاربع بخلاف ابليس فلا وجه للخبر به ومنها ان الله هو الخالق لكل ولا يعلم الفضل الا هو فله ان يفصل من شاء على من يشاء ومنها غير ذلك (قوله في علم الله) دفع بذلك ما قيل انه لم يكن كافرا بل كان عابدا وانما كفر الآن ويحجب ايضا بان كان معني صار (قوله وقلنا يا آدم) هذه الجلة معطوفة على جلة واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم عطف قصة على قصة وانما عطف على وقوعها بعد ما فانه بعد امر الملائكة بالسجود لآدم وامتناع ابليس منه امر آدم بسكنى الجنة (قوله لم يعط عليه و زوجك) ان قلت ان فعل الامر لا يعمل في الظاهر والمعطوف على الفاعل فاعل فيقضى محله في الظاهر احيى بانه يقتضيه في التسابع ما لا يقتضيه في المتبوع وفصل بالضمير المنفصل لقول ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل \* عطف فافصل بالضمير المنفصل

(قوله وكان خلقها) أى الله وقوله من ضلعه أى آدم ولذلك كان كل ذكر ناقصا ضلعا من الجانب الايسر فله اليمين ثمانية عشر واليسار سبعة عشر وقد خلت بعد دخوله الجنة نام فلما استيقظ وجدها فاراد ان يديه اليها فقلت له الملائكة مه يا آدم حتى تؤدى مهرها فقال وما مهرها فقالوا ثلاث صلوات أو عشر ون صلوات على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولا يقال ان شرط الصداق عود من غيبته لزوجته لاننا نقول ليس المقصود منه حقيقة المهر وانما هو ليظهر قدر محبة آدم من اول قدم اذلوله ما تمتع بزوجته فهو الواسطة لكل واسطة حتى آدم وقوله من ضلعه الايسر أى وهو النقصير ووضع الله مكانه لحما من غير ان يحس آدم بذلك ولم يجد له امسا ولو وجد ما عطف رجل على امرأه او النون في قلبه الله عظمه وقوله اسكن أى دم على السكنى فانه كان ساكنا فقبل خلق حواء واستشكل شيخ الاسلام هذه الآية بانه أتى في هذه الآية بالواو في قوله وكلا وفي آية الاعراف بالفاء هل لذلك من حكمة اجاب بان الامر هنا في هذه الآية كان داخل الجنة فلا ترتيب بين السكنى والاكل وفى آية الاعراف كان خارجا فتمسك بالترتيب بين السكنى والاكل اه والحق ان يقال ان ذلك ظاهر ان دل دليل على اختلاف القصة ولم يوجد القصة واحدة والامر في الموضع عين محتمل ان يكون داخل الجنة او خارجا فعلى الاول معنى اسكن دم على السكنى والفاء فى آية الاعراف معنى الواو وعلى الثانى معناه ادخل على سبيل السكنى فتكون الواو بمعنى الفاء (قوله رغدا) يقال رغدا يضم رغدا من باب ظرف ورغدا رغدا من باب تعب اتسع عيشه (قوله حيث شئتما) أى فى أى مكان أردتما (قوله أو غيرهما) قيل شجراندين أو البلخ أو الاترج والا قرب انهما الخنطة وفي الحقيقة لا يعلمها الا الله (قوله فتكونا) مسبب عن قوله ولا تقربا وتعيير بعد عدم القرب منها كناية عن عدم الاكل كقوله تعالى ولا تقربوا الزنا فانهم عن القرب يستلزم النهي عن الفعل بالاولى (قوله العاصين) أى الذين تعدوا ضد واحد والله (قوله فازلما الشيطان) أى بالفاء اشارة الى ان ذلك عقب السكنى والشيطان مأخوذ من شاط بمعنى احترق لانه محروق بالنار ومن شطن بمعنى بعدلانه بعدد عن رحمة الله والزلا الزلق وهو العثرة فى الطين مثلا فاطلقوا واربدا لازمه وهو الاذهاب (قوله وفى قراءة) أى سبعة لجنزة (قوله أى الجنة) ويحتمل ان الضمير عائدها الى الشجرة وعن معنى البناء أى أوقعهم فى الزلة بسبب أكل الشجرة (قوله بان قال لهما) أى وهو خارج الجنة وهما داخلها لانه كن أنواعا على بابها فقال لهما ذلك ويحتمل انه دخل الجنة على صورة دابة من دوابها وخرنتها غفلوا عنه ويحتمل انه دخلها فى فم الحية ويحتمل انه وسوس فى الارض فوصلت وسوسته لهما ان قلت ان ذلك ظاهر فى حواء لعدم عصيتها او ما الحكم فى آدم احيى بانه اجتمعا فخطا فسمى الله خطاه معصية فلم يقع منه صغيرة ولا كبيرة وانما هو من باب حسنات الابراشيئات المقربين فلم تنعمد المخالفة ومن نسب التعمد والعصيان له معنى فعل الكبرة او الصغيرة فقد كفر كما كان من نفي اسم العصيان عنه فقد كفر ايضا بالنص الآية (قوله مما كانا فيه) محتمل ان ما ليس موصول وما بعده صلته أو نكرة موصوفة وما بعدهما صفة وقوله من التعمير بان لما (قوله أى انما الخ) اشارة بذلك الى حكمة الاتيان بالواو فى

في علم الله (وقلنا يا آدم اسكن أنت) تأكيده للضمير المستتر لم يعط عليه (وزوجك) حواء بالاسم وكان خلقها من ضلعه الايسر (الجنة) وكلا منها) أ كلا (رغدا) واسما لا يحرفيه (حيث شئتما) ولا تقربا هذه الشجرة) بالاكل منها وهى الخنطة أو الكرم أو غيرها (فتكونا) فتصيرا (من الظالمين) العاصين (فازلما الشيطان) ابليس أذهم ما وفى قراءة فازلما فحاشا (عنها) أى الجنة بان قال لهما هل ادلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله انه لهما لمن الناصحين فأكل منها (فأخرجهما عما كانا فيه) من النعيم (وقلنا اهبطوا الى الارض أى اتقاعا اشتغلما عليه من ذريته كما (بعضكم)

الامر بالانذار  
سورة البقرة

لا محل له من الاعراب أوفى محل نصب كالمؤكّد والعلم الحكيم خبران لأن أو الحكيم صفة للعلم  
ويجتمعا أن أنت مبتدأ والعلم خبره والجملة خبران (قوله العلم) قدم العلم على الحكمة لمناسبة  
علم آدم ولا علم لنا ولأن الحكمة تنشأ عن العلم والعلم في حق الله صفة أزلية تتعلق بجميع أقسام  
الحكم العسقي الواجب والمستحيل والجائز تتعلق احاطة وانكشاف (قوله الحكيم) أي ذو الحكمة  
أي الاتقان فهو صفة فعل أو العلم فيكون صفة ذات (قوله فسمي) أي آدم (قوله نو بجنا) أي تقريرا  
ولو ملهم على ما مضى منهم فالهمزة في ألم أقل للاستفهام التوبيخي فالقصة منه توخيهم على ما مضى  
منهم وليست الإنكار ولا للتقرير (قوله ما غاب فيها) أي عنا (قوله أجهل فيها الخ) أي من يفسد  
فيها ويسفل الدماغ ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك \* بقي شيء آخر وهو أن مقتضى الآية أن آدم علم  
الاسماء والمسميات ومقتضى قول البوصيري في الهمزية

لك ذات العلوم من عالم الغيب \* وبمنها آدم الاسماء

أن آدم علم الاسماء دون المسميات فيكون بينه وبين الآية مخالفة والحق أنه لا مخالفة لأنه يلزم من علم  
الاسماء علم المسميات لعمري المسميات عليه أولا فنفى قول البوصيري لك ذات العلوم أي أصلها فعل  
آدم مأخوذ من نبينا لأن رسول الله أعطى أصل العلوم بل وأصل كل كمال ويشهد لذلك قول ابن  
مشيش ونزلت علوم آدم أي صل على من منه نزلت علوم آدم فعلوم آدم كائنة منه فاعجز بها الملائكة  
خاصة وأما علوم رسول الله فاعجزها الخ لا تأتي جمعا هذا هو الحق ولا تغتر بما قيل أن آدم علم الاسماء  
فقط ومحجده علم الاسماء والمسميات (قوله واذا كراذقلنا) أشار المفسر بذلك إلى أن اذطرغ عاملها  
محذوف والتقدير واذا كراذقلنا الخ أن قلت إن المقصود ذكر القصة لا ذكر الوقت أجب بان  
التقدير اذ كراذقلنا الخ الواقعة في ذلك الوقت وحصل ذلك أنه بعد خلق آدم ونفخ الروح فيه وعرض  
المسميات على الملائكة واسماء آدم لهم بالاسماء أمرهم الله بالسجود له لأنه صار شيخهم ومن حق الشيخ  
التعظيم والتوقير وكان ذلك كله خارج الجنة (قوله بالانحناء) أشار بذلك إلى أن المراد السجود  
الاعوي وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وأبويه له وهو تحية الأئمة الماضية وأما تحية القاهسي السلام  
وعلمه فلا إشكال وقال بعض المفسرين أن السجود شرعي بوضع الجبهة على الأرض وآدم قبله  
كالركعة فالسجود لله وانما آدم قبله والآية محتملة للتعبد لأن نص يعين أحدهما وعلى الثاني فاللام  
يعني إلى أي اسجدوا إلى جهة آدم فاجعلوه قبلتكم (قوله فسجدوا) أي الملائكة كلهم أجمعون بدليل  
الآية الأخرى فالخطاب بالسجود للجميع الملائكة على التحقيق لا الملائكة الذين طردوا بني الحان  
(قوله الابليس) قيل مشتق من ابليس بالاسماعي يئس وهذا هو اسمه في اللوح المحفوظ \* فائدة \*  
قال كعب الأحبار إن ابليس اللعين كان خازن الجنة أربعين ألف سنة ومع الملائكة ثمانين ألف سنة  
ووعظ الملائكة عشرين ألف سنة وسيد الكر وبيد ثلاثين ألف سنة وسيد الدار وثمانين ألف سنة  
وطاف حول العرش أربعين ألف سنة وكان اسمه في سماء الدنيا العابد وفي الثانية الزاهد وفي  
الثالثة العارف وفي الرابعة الولي وفي الخامسة النقي وفي السادسة الخازن وفي السابعة عزازيل وفي اللوح  
المحفوظ ابليس وهو غافل عن عاقبة أمره (قوله هو ابليس) هذا أحد قواين والثاني هو أبو الشياطين  
فرقة من الجن لم يؤمن منهم أحد (قوله كان بين الملائكة) أشار بذلك إلى أن الاستثناء مفعول قطع وأنه  
ليس من الملائكة قال في الكشف لما انصف بعض غلات الملائكة جمع معهم في الآية واحتيج إلى  
استثنائه وبدل على ذلك قوله تعالى الابليس كان من الجن وكبرت قصة ابليس في سبعة مواضع في  
البقرة والاعراف والحجر والاسراء والكهف وطه ووص تسليمة له صلى الله عليه وسلم وعبرة لبني آدم فلا  
يفتر العابد ولا يقطر العاصي ويحتمل أن الاستثناء متصل وقوله تعالى كان من الجن أي في الفعل  
والأثر الأول (قوله واستكبر) من عطف العلة على المعلول أي أبي وامتنع لكبره والسبب الثاني كند  
(قوله وقال أنا خير منه) هذا وجه تكبره وبين وجه الخيرة في الآية الأخرى قال تعالى خلقني من نار

(العلم الحكيم) الذي لا يخرج  
شيء عن علمه وحكمته (قال)  
تعالى (يا آدم أنتهم) أي  
الملائكة (باسمائهم) أي  
المسميات فسمي كل شيء باسمه  
وذكر حكمته التي خلق لها  
(فلما أنهم باسمائهم قال)  
تعالى لهم نو بجنا (الم أقل لكم  
إني أعلم غيب السموات  
والأرض) ما غاب فيها (وأعلم  
ما تسدون) تظهرون من  
قواكم أجهل فيها الخ (وما كنتم  
تكنهون) تسمون من قواكم  
إن يخلق الله أكرم عليه منا ولا  
أعلم (وإذا كراذقلنا الملائكة  
اسجدوا لآدم) سجود تحية  
بالانحناء (فسجدوا الابليس)  
هو ابليس كان بين الملائكة  
(أبي) امتنع من السجود  
(واستكبر) تكبر وقال أنا خير  
منه (وكان من الكافرين)



جميع باعتبار الذرية التي في صلب آدم (قوله جميعا) حال من فاعل اهدطوا أي محتمعين أمافي زمان واحد أو في أزمنة متفرقة لأن المراد الاشتراك في أصل الفعل فإن جاؤا جميعا لا تستلزم الصحة بخلاف جاؤا معا (قوله لمعطف علمه) أي فهذا حكمه التكرار فالاول أفاد الامر بالهبط مع نبوت العقادة والثاني أفاد الامر بالهبط والتمسك كالف وترتب السعادة والشقاوة على الامتثال وعدمه فأنشئ مع غيره غيره في نفسه (قوله كتاب ورسول) أي أو رسول فقط فالمراد بالهدى مطلق دال على الله والمراد أي رسول وأي كتاب من آدم إلى محمد والرسول صادق بكونه من الملك أو البشر فيشمل الامم والانبياء فتأمل (قوله ان الشرطية) أي وفعلها يأتي تنكيره مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة وجوابه جملة فمن اتبع هداي وجهه والذين كفروا الآية اذا التقديرون لم يتبع هداي فأولئك أصحاب النار (قوله يأتي اسرائيل) ذكر سبحانه وتعالى خطاب المكافين مجموعا في أول السورة ثم بني عبد اخلفي آدم وقصته مع ابليس وثلاث بنو اسرائيل سواء كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم أو قبله وما يتعلق بهم من هنالك سيقول السفهاء فعدد عليهم نعماء عشرة وقبائح عشرة وانتقامات عشرة والحكمة في ذكر بني اسرائيل الذين تقدموا قبل رسول الله مع انهم لم يخاطبوا بالايمان برسول الله أن من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم يدعي أنه على قدمهم وأنه متبع لهم وأن أصولهم كانوا على شيء فلذلك تدعوهم فيمن سبحانه وتعالى النعم التي أنعم بها على أصولهم وبين لهم انهم قابلوا تلك النعم بالقبائح وبين أنه أنزل عليهم العذاب ليعتبر من يأتي بعدهم وحكمة تخصيصهم بالخطاب أن السورة أول ما نزل بالمدنية وأهل المدينة كان غالبهم يهودا وهم أصحاب كتاب وشوكة فاذا أسلموا وانقادوا انقاد جميع أتباعهم فلذلك توجه الخطاب لهم وبني منادى مضاف منصوب بالياء لأنه ملحق بجمع المذكر السالم لكونه ليس علما ولا صفة لذكر عاقل وبني مضاف واسرائيل مضاف اليه مجرور بالفتحة لأنه اسم لا ينصرف والمانع له من الصرف العلمية والجمعة وبني جميع ابن وأصله قيل بنو فهو وراوى وقيل بنى فهو يأتي فعلى الاول هو من البقرة كالآية وعلى الثاني هو من المائدة واسرائيل قيل معناه عبد الله وقيل القوي بالله لأن اسرا قيل معناه عبد أو القوي وايل معناه الله وقيل مأخوذ من الاسراء لأنه أسرى بالليل مهاجرا الى الله تعالى واسرائيل فيه لغات سبع الاولى بالالف ثم همزة ثم ياء ثم لام ومهاجرات القرآت السبع الثانية قلب الهمزة ياء بعد الالف الثالثة باسقاط المياء مع بقاء الهمزة والالف الرابعة والخامسة باسقاط الالف والياء مع بقاء الهمزة مفتوحة أو مكسورة السادسة باسقاط الهمزة والمياء مع بقاء الالف السابعة ابدال اللام الاخيرة بالنون مع بقاء الالف والهمزة والمياء وجهه أساريل وأسارلة وأسارل (قوله أولاد يعقوب) أي ابن اسحق بن ابراهيم الخليل (قوله اذ كروا نعمتي) الذي كبر بكر الذاذل وضعها بمعنى واحد وهو ما كان باللسان أو بالجنان وقال الكسائي ما كان باللسان فهو بالكسر وما كان بالقلب فهو بالضم وضد الاول صحت والثاني نسيان والنعمة اسم لما ينعم به وهي شبيهة بفعل بمعنى مفعول والمراد بها الجمع لانها اسم جنس قال تعالى وان تعدوا نعمه الله لا تحصوها وقوله التي أنعمت عليكم جملة الصلة والموصول صفة للنعمة والعائد محذوف تقديره أنعمت بها لانصب على نزع الخافض ولا يقدر أنعمت بها لئلا يلزم حذف العائد من غير وجود شرط لعله قول ابن مالك \* كذا الذي جري الموصول جري \* وليس الموصول مجرورا فتأمل (قوله وغير ذلك) أي من بقية العشرة وهي العفر عنهم وغفران خطاياهم واتبان موسى الكتاب والحج الذي فجرت منه اثنا عشرة عينا والبعث بعد الموت وانزال المن والسلوى عليهم (قوله نبيه) بقي ذكر قبائحهم العشرة وهي قوطهم سمعنا وعصينا واتخذهم الجمل وقوطهم أن الله جهرة وتبديل القول الذي أمروا به وقوطهم أن نصير على طعام واحد وتصر بلفظ الكلم وقوطهم عن الحق بعد ظهوره وقسوة قلوبهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وأما عقوباتهم العشرة فهي ضرب الدابة والسكينة عليهم والنصب من الله وأعطاء الجزية وأمرهم بقتل أنفسهم ومسخهم قرده وخنازير وانزال الرجز عليهم من السماء وأخذ الصاعقة لهم وتخريب طيبتات أحلب لهم وهذه العشرات

(جميعا) كرهه لمعطف عليه  
(فاما) فيه ادغام نون ان  
الشرطية في ما الزائدة (يأتينا  
هي هداي) كتاب ورسول  
(فن تتبع هداي) فآمن بي  
وعمل بطاعتي (فلا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون) في  
الآخرة بان يدخلوا الجنة  
(والذين كفروا وكذبوا  
بآياتنا) كتبنا (أولئك  
أصحاب النار هم فيها خالدون)  
ما كانوا أبدا لا يفتنون ولا  
يخرجون (يأبى اسرائيل)  
أولاد يعقوب (اذ كروا نعمتي  
التي أنعمت عليكم) أي على  
آبائكم من الانبياء من فرعون  
وفلق البحر ونظليل الغمام

وغير ذلك  
من العشرات  
التي ذكرها  
الله تعالى  
في سورة  
الاحقاف  
والنمل  
والقصص  
والشورى  
والزمر  
والجاثية  
والنور  
والعنكبوت  
والشعرا  
والزمر  
والجاثية  
والنور  
والعنكبوت  
والشعرا

أهبطوا إلى الجمع بأعقابهم استعلا عليه من الذرية ويحتمل أن الأمر لآدم وحواء وأبليس والجنة فهبط  
 آدم بالجنة كما يقال له من يذنب وحواء بجدة وأبليس بالآله والجنة بأصهار (قوله بعض الذرية)  
 أشار بذلك إلى أن العداوة في الذرية لا في الأصول ويحتمل أن يكون ذلك في بعض الأصول كالجنة  
 وأبليس وأقرب عدو وأما مرعاة اللفظ ببعض أولائه يستعمل بلفظ واحد للثني والجمع \* بقي شيء آخر وهو أنه  
 تقدم لنا أن حواء خلقت داخل الجنة حين أنق على آدم النوم كيف ذلك مع أن الجنة لا نوم فيها ولا  
 يخرج أهلها منها ولا تكلف فيها والثلاثة قد حصلت أحيب بان ذلك في الدخول يوم القيامة وأما  
 الدخول الأولي فلا يمنع فيه شيء من ذلك (قوله ألهما إياها) أي فهم آدم من ربه تلك الكلمات (قوله  
 وفي قراءة) أي سمعة لأن كثير (قوله نصب آدم) أي على المفعولية وقوله ورفع كلمات أي على  
 الفاعلية فتحصل أن التلقي نسبة تصح للجانين يقال تلقيت زيد أو تلقاني زيد فالمعنى على القراءة الأولى  
 تعلم آدم الكلمات لحفظ بعضها من المهالك وعلى الثانية الكلمات تلقت آدم من السقوط في المهاوى  
 إذ لو لاها السقوط فهي الدواء له وأما أبليس فلم يجعل الله له دواء فالكلمات جاءت به بالاعفاء وهو جاءها  
 بالقبول والتسليم ومن هنا أن الذكر لا ينفع بالذكر ولا نوره رباطه إلا إذا كان الشيخ عارفاً وأذنه في ذلك  
 والذاكر مشتاقاً كتنقي آدم الكلمات (قوله وهي رباطنا أنفسنا الخ) مشى المفسر على أن المراد  
 بالكلمات المذكورة في سورة الأعراف وهو أحد أقوال ولا يقال إن التلقي كان لآدم فقط والدعاء بها  
 صدر منه ما لأنه يقال إن الخطاب لآدم والمراد هو معها ولم من خطاب في القرآن ينص عليه الرحال  
 والمراد ما يشمل الرحال والنساء وقيل إن المراد بالكلمات سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك  
 وتعالى جسدك لا اله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت وتقدم أن معصية آدم  
 ليست كالعاصي بل من باب حسنة الأبرار سيئات المقربين والحق أن يقال إن ذلك من سر القدر  
 فهي منهي عنه ظاهراً بالباطن فإنه في الباطن مأمور بالأولى من قصة الخضر مع موسى وأخوة يوسف  
 معهم على أنهم أنبياء فإن الله حين قال للملائكة أتني جاعل في الأرض خليفة كان قبل خلقه وهذا الأمر  
 مبرم يستحيل تخلفه فلما خلقه وأسكنه الجنة أعلمه بانهي عن الشجرة صورة فهذا النهي صوري  
 وأكاه من الشجرة جبري لعله أن المصلحة مترتبة على أكاه وانما سمي معصية نظراً للنهي الظاهري  
 فإن حيث الحقيقة لم يقع منه عصيان ومن حيث الشريعة وقعت منه المخالفة ومن ذلك قول ابن العربي  
 لو كنت مكان آدم لأكلت الشجرة بتمامها لما ترتب على أكاه من الخير العظيم وإن لم يكن من ذلك  
 الأجر وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لا كفي ومن هذا المقام قول الجيلي

بعض الذرية (بعض عدو)  
 من ظلم بعضهم بعضاً (ولكم  
 في الأرض مستقر) موضع  
 قرار (ومتع) ما تتمعون به  
 من نساءها (إلى حين) وقت  
 انقضاء أحوالكم (فتلقى آدم  
 من ربه كلمات) ألهما إياها وفي  
 قراءة ينصب آدم ورفع كلمات  
 أي جاءه وهي رباطنا أنفسنا  
 الآية فدعاها (فتاب عليه)  
 قبل توبته (أنه هو التواب)  
 على عباده (الرحيم) هم قلنا  
 أهبطوا منها من الجنة

ولي نيكته غراً أهنا سأقو لها \* وحق لها أن ترعوها المسامحة  
 هي الفرق ما بين الولي وفاسق \* تنبه لها فالأمر فيه بدائع  
 وما هو إلا أنه قبل وقوعه \* يخبر قلبي بالذي هو واقع  
 فأعني الذي يقضيه في مرادها \* وعني لها قبل الفعل تطالع  
 فكنت أرى منها الإرادة قبل ما \* أرى الفعل مني والأسير مطاوع  
 إذا كنت في أمر الشر رغبة عاصياً \* فاني في حكم الحقيقة طائع

(قوله التواب) أي كثير التوبة يعني أن العبد كلما أذنب وتاب قبله فهو كثير التوبة من تاب  
 ويسمى العبد تواباً يعني أنه كلما أذنب ندم واستغفر ولا يصير بشرط توبة العبد الندم والاقلاع والعزم  
 على أن لا يعود فإن كانت المعصية متعلقة بمخلوق اشترط أمارد المظالم لآلهما أو مسامحة من له فكل من  
 العبد والرب يسمى تواباً بالوجه المتقدم لكن لا يقال في الرب نائب لأن اسماءه توفيقية وقد قيل إن آدم  
 لما نزل الأرض مكث ثلثمائة سنة لا يرفع رأسه إلى السماء خجاء من الله تعالى وقد قيل لو أن دموع أهل  
 الأرض جمعت لكانت دموع داود أكثر ولو أن دموع داود مع أهل الأرض جمعت لكانت دموع  
 آدم أكثر (قوله قلنا) أي شئون العظمة لأنها حقيقه ومن ادعاه غير مولانا فاصم (قوله أهبطوا)



الشأن أن العالم لا يقع منه ذلك الانسيان (قوله أفلا تعقلون) قال بعض المفسرين إن الغاء في مثل هذا الموضوع مؤخر من تقديم جملة تعقلون معطوفة على جملة تتلون والمستفهم عنه ما بعد الغاء التقدير فأى شيء لا تعقلونه وقال الخشري إن الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف التقدير أتفعلون ذلك فلا تعقلون (قوله واستعينوا) قيل إن هذا الخطاب للمسلمين وقيل للهود فعلى الأول تكون الجملة معترضة بين أجزاء القصصة وعلى الثاني لا اعتراض (قوله الحسب للنفس على ما تكره) أى من المصائب والطاعات وترك المعاصي فأقسام الصبر ثلاثة صبر على المصيبة وصبر على دوام الطاعة وصبر عن المعاصي فلا يفعلها والكامل من تحقق جميعها (قوله أفرد بها الذكر) أى مع أنه داخل في الصبر فذكر الخاص بعد العام لا بدله من نكتة أجاب عن ذلك بقوله تعظيماً لشأنها (قوله تعظيماً لشأنها) أى من حيث أن الصلاة جامعة لأنواع العباد من تسبيح وتهليل وتكبير وذكر وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وركوع وسجود وفي الحديث لما أمر به ورأى الملائكة منهم القائم لا غير والراكع لا غير وهكذا أتى عبادة تجمع عبادات الملائكة فأعطى الصلاة (قوله إذا خربه) بالماء والنون ومعناها هـ وشق عليه وهذا أثر يدان الخطاب لمحمد وأصحابه (قوله الشهرة) أى الشهرة فالماضي لهم من الأيمان بمحمد والشهوات والكبر ولكن قد يقال إن الكافر لا يصح منه صوم ولا صلاة حتى يدخل في الإسلام فإما معنى أمرهم بذلك أحجب بان المراد أمرهم بعد الإسلام (قوله لأنه يكسر الشهوة) أى يضعفها (قوله تورث الخشوع) هو خضوع النفس وكونها تحت المقادير (قوله ثقيله) قال تعالى وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى الآية (قوله الأعلى الخاشعين) استثناء مفرغ مضمين معنى النفي أى لا تسهل الأعلى الخاشعين (قوله الساكنين) أى المائتين المحبين للطاعة الذين أطاعت قلوبهم لها وفي الحديث أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وفي الحديث وجعلت قرعة عيني في الصلاة هكذا مشى المفسر على أن الصبر عائد على الصلاة ويحتمل عوده على الاستعانة بالصبر والصلاة ويحتمل عوده على ما تقدم من قوله أذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم أى وإن ما أمر به بنو إسرائيل لكبيرة (قوله يوقنون) أشار بذلك إلى أن الظن يستعمل بمعنى اليقين وقد يستعمل اليقين بمعنى الظن قال تعالى فإن علمتموهن مؤمنات أى ظننتموهن (قوله أنهم ملاقوا ربهم) أى يعتقدون أنهم سعدون ويرون ربهم فقوله بالبعث الباء سمية (قوله وأنهم إليه راجعون) أى صائر ونفحاسهم على أعمالهم فيدخلهم إما الجنة أو النار وهذا التفسير فلا تكرار بين قوله أنهم ملاقوا ربهم وبين قوله وأنهم إليه راجعون (قوله يابني إسرائيل) كرر هذا النداء لطول الفصل بناء على أن الخطاب في واستعينوا بالصبر والصلاة لغير بني إسرائيل ولتعداد النعم عليهم ولتأكيدهم لادتهم فإن الذكي يفهم بالمثال الواحد ما لا يفهمه الغبي بالف شاهد (قوله بالشكر عليها) أى باتباع محمد والدخول في دينه ولا ينفعهم الانتساب لغيره مع وجوده (قوله وإني فضلتمكم) في تأويل مصدر معطوف على نعمتي أى أذكروا نعمتي وتفضلت لي بآبائكم (قوله أى آباءكم) إشارة إلى أنه على حذف مضاف فالفضل ثابت لآبائهم المتقدمين لآل محمد في زمنه صلى الله عليه وسلم فإن المصر منهم على الكفر من هجج الهمج (قوله عالمي زمانهم) دفع بذلك ما يقال إن المراد بالعلماء ما سوى الله فيقتضي أن بني إسرائيل أفضل مما سواهم من الأولين والآخرين فأجاب بأن المراد بالعلماء عالمي زمانهم وهذا هو المرتضى وهناك أحوبة آخر منها أن المراد بآبائهم الانبياء وهو محمد وشبان إبراهيم أفضل من أنبياء بني إسرائيل ومحمد أفضل الخلق جميعاً ومنها أن المراد تفضيل آدم بنى إسرائيل على جميع الأمم وهو محمد وشبان أيضاً بأن أمة محمد أفضل الأمم جميعاً باتفاق لقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس ولذلك طلب موسى أن يكون منهم فلم يتم إلا الأول (قوله واتقوا) أصله أو تقوا قلت الواو ناو وأدغمت في التاء وقوله يوماً مفعول به وليس ظرف لأن الخوف واقع على اليوم لا في اليوم (قوله لا تحزى فيه) صفة ليوما وقد رتب المفسر قوله في إشارة لارتباط وحذف لأنه يتوسع في الظرف ولا يتوسع

(أفلا تعقلون) سوء فعلكم  
فترجعون جملة الانسيان محل  
الاستفهام الانكاري  
(واستعينوا) اطلبوا المعونة  
على أموركم (بالصبر) الحسب  
لنفس على ما تكره (والصلاة)  
أفرد بها الذكر تعظيماً لشأنها  
وفي الحديث كان صلى الله  
عليه وسلم إذا خربه أمر يادر  
إلى الصلاة وقيل الخطاب  
للمؤمنين ولما عاقهم عن الأيمان  
الشهوة وحسب الرياسة فآثروا  
بالصبر وهو الصوم لأنه يكسر  
الشهوة والصلاة لأنها تورث  
الخشوع وتبني الكبر (وإنها)  
أى الصلاة (الكبيرة) ثقيلة (الساكنين)  
على الخاشعين (الذين يظنون)  
يوقنون (أنهم ملاقوا ربهم)  
بأنبعث (وأنهم إليه راجعون)  
في الآخرة فحاز بهم (باني)  
إسرائيل أذكروا نعمتي التي  
أنعمت عليكم (بالشكر عليها)  
بطاعتي (وإني فضلتمكم) أى  
آباءكم (على العالمين) عالمي  
زمانهم (واتقوا) خافوا (يوماً  
لا تحزى فيه) نفس

بان تشكروها بطاعتى (واوفوا  
 بهدى) الذى عهدته اليكم  
 من الايمان بمحمد (اوف  
 بهدى) الذى عهدت اليكم  
 من الثواب عليه بدخول الجنة  
 (واياي فارهبون) خافون في  
 ترك الوفاء به دون غيبرى  
 (وايمانوا بما انزلت) من  
 القرآن (مصدقاً لما معهم)  
 من التوراة وافقته له في  
 التوحيد والنبوة (ولا تكونوا  
 اول كافرين) من اهل الكتاب  
 لان خلفكم سبع اكم فاتهمم  
 عليكم (ولا تشتروا) تستبدلوا  
 (بائى) اتى في كتابكم من  
 نعمت محمد (ثماناً قليلاً) عوضاً  
 يسير من الدنيا اى لا تكتموها  
 خوف فوات ما تادخونه من  
 سفلتكم (واياي فاتقون)  
 خافون في ذلك دون غيبرى  
 (ولا تلبسوا) تخطوا (الحق)  
 الذى انزل عليكم (بالباطل)  
 الذى تفترونه (و) لا تكتموا  
 (الحق) نعمت محمد (وانتم  
 تعلمون) انه حق (واقيموا  
 الصلاة واتوا الزكاة واركعوا  
 مع الراكعين) صلوا مع المصلين  
 محمد واصحابه ونزل في علمائهم  
 وكانوا يقولون لا قريائهم  
 المسلمين انتموا على دين محمد  
 فانه حق (اتأمرون الناس  
 بالبر) بالايمان بمحمد  
 (وتنسون انفسكم) تتركونها  
 فلا تأمرونها به (وانتم تتلون  
 الكتاب) التوراة وفيها  
 الوعيد على مخالفة القول  
 العمل

في اصولهم وقد وصى الله المعاصرين بمحمد صلى الله عليه وسلم بعشرة اخرى كتمانهم امر محمد ونحو ذلك  
 وقولهم هذا من عند الله وقتلهم انفسهم واخراجهم فرياق من ديارهم وحرصهم على الدنيا وغداوتهم  
 لجبريل واتباعهم السحر وقولهم نحن ابناء الله وقولهم يد الله مغلولة قال تعالى علمت ايديهم ولعنوا بما  
 قالوا (قوله بان تشكروها) اى تصرفوها فيما رضى ربكم (قوله واوفوا) يقال اوفى ووفى مشدداً  
 ومخففاً (قوله من الايمان بمحمد) اى في قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثناهم اثني  
 عشر نقيماً الايات (قوله بدخول الجنة) اى في قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامى الايات  
 وقوله تعالى لا كفرن عنهم سديتهم الايات (قوله دون غيبرى) اخذ الحصر من تقديم المجهول واياى  
 مفعول محذوف تصرفه قوله فارهبون وقد اذى الحصر مبلغ من اياك فعبد لانك معمول لنعبد واما  
 هذا فهو معمول محذوف لاستيفاء الفعل المذكور معموله وهو الاء المذكور اوة او المحذوف تخفيفاً فهو  
 في قوة تكرار الفعل مرتين (قوله وامنوا) من عطف المسبب على السبب (قوله من القرآن) بيان لما  
 (قوله مصدقاً) حال من الضمير المحذوف في انزلت اومن ما (قوله بموافقته) الموافقة بالاعتراف ولا يلزم من  
 موافقته للتوراة انه لم يزد عليها بل القرآن جمع الكتب السماوية وزاد عليها (قوله من اهل  
 الكتاب) هذا جواب عن سؤال مقدر تقديره ان اول بعثة النبي في مكة واول كافر اهلها ولم يأت المدينة  
 الا بعد ثلاث عشرة سنة فليس كفار اهل الكتاب باول كافر احاب المفسر بان المراد الذى في ايديهم  
 الكتب بالنسبة لمن ياتي بعدهم الى يوم القيامة فليس المراد الاولية الحقيقية بل النسبية (قوله فاتهمم  
 عليكم) اى لان من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عملها الى يوم القيامة (قوله تستبدلوا) حول  
 المفسر اشارة لان الشرا فليس حقيقياً بل هو مطابق استبدال ومعاوضة (قوله من نعمت محمد) اى  
 اوصافه واخلاقه اتي ذكر في التوراة والانجيل (قوله من سفلتكم) اى عامتكم (قوله واياى  
 فاتقون) يقال فيه ما قيل في واياى فارهبون (قوله ولا تلبسوا) من لبس بالفتح من باب ضرب واما  
 اللبس وهو سلك الثوب في العنق فن باب تلب (قوله الذى تفترونه) اى من تغيير صفات محمد (قوله  
 صلوا مع المصلين) اشارة بذلك الى انه من باب تسمية الكل باسم جزئه وآثر الركون على غيره لانه لم يكن  
 في شريعتهم فكانه قال صلوا الصلاة ذات الركون في جماعة (قوله ونزل في علمائهم) فاعل نزل جملة  
 اتأمرون الناس والضمير في علمائهم عائد على اليهود ومثل ذلك يقال في علماء المسلمين لان كل آية  
 وردت في الكفار تجر ذيلها على عصاة المؤمنين فالخاصل ان العالم ان كان كافراً فهو معذب من قبل  
 عباد الوثن لان وزر من كفر في عمقه واما ان كان مسلماً ولكنه فرط في العمل بالعلم فهو اقيع العصاة  
 عذاباً بهذا هو الحق فقولهم

وعالم يعلمه ان يعمل \* معذب من قبل عباد الوثن  
 محمول على العالم الكافر كعلماء اليهود والنصارى (قوله لا قريائهم المسلمين) انما فسخوا معهم ايمانهم  
 من دنياهم (قوله اتأمرون) سياتى للمفسر انهمزة للاستفهام الانكارى ومحط الاستفهام قوله  
 وتنسون انفسكم اى لا يلبق منكم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع كونكم ناسين انفسكم قال الشاعر  
 يا ايها الرجل المعصم غيره \* هلا لنفسك كان ذا التعليم  
 لاتنه عن خلق وتأتى مثله \* عار عليك اذا فعلت عظيم  
 انتهى الناس ولا تنتهى \* متى لحق القوم بالكمع  
 وباجر السن ما تسهى \* تسن الحديداً ولا تقطع  
 (قوله بالايمان بمحمد) الاخصر حذف بالايمان فالبر اسم جامع لكل خير فكان الانتم اسم جامع لكل  
 شر وما كان الايمان بمحمد يستلزم كل خير فيه وبه وسياتى تفصيله في قوله تعالى ولاكن البر من آمن  
 بالله الآية (قوله تتركونها) اشارة بذلك الى انه من باب استعمال اللازم او السبب في السبب  
 لانه يلزم من نسيان النبي تركه وسبب الترك النسيان والحكمة في ارتكاب المجازا لاشارة الى ان

المعطوف على نه متى اذكروا فالقصد تعداد النعم عليهم وفرق من باب قتل ميز الشئ من الشئ  
قال تعالى وقرأنا فرقناه أى ميزناه الحق من الباطل (قوله فلقنا) الفلق والفرق بمعنى واحد قال تعالى  
فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فكل فرق كالطود العظيم (قوله البحر)  
هو الماء الكثير عذبا أو ملحنا لكن المراد هنا الملح والمراد به بحر القلزم (قوله آل فرعون) يطلق آل  
الرجل عليه وعلى آلته قال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت المراد به عدو آل  
ولقد كرمنا بنى آدم المراد آدم وبنوه (قوله إلى انطباق البحر) إشارة إلى ان المتعلق محذوف (قوله  
بألف ودونها) أى فهم اقراء ثمان سبعمائة ألف إلى الألف الواحدة من الله بأعطاء التوراة ومن موسى  
برياضته الأربعين يوما واتيانه جبل الطور لاختذ التوراة وعلى عهدهما فالأرض ظاهر (قوله موسى)  
هو اسم العجى غير منصرف وهو فى الأصل مركب والاصل موسى بالشين لان الماء بالميم رابى يقال له  
موسى والشجر يقال له شى فغيرته العرب وقالوه بالسين سمي بذلك لان فرعون أخذ من بين الماء  
والشجر حين وضعت أمه فى الصندوق والفته فى اليم كما فى سورة القصص وهذا بخلاف موسى الخدي  
فانه عربى مشتق من أوسيت رأسه اذا حلقته وعاش موسى مائة وعشرين سنة (قوله أربعين ليلة)  
إشارة إلى غاية المدة وأما فى سورة الاعراف فبين المبدأ والمنتهى قال تعالى واعدنا موسى ثلاثين ليلة  
وأتمناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وهى ذوالقعدة وعشر ذى الحجة واقتصر على ذكر الليل  
مع أن النهار تبع لها لان الليل محل الصفا والانس والعطيا الرابنة (قوله عندا فضاءها) أى  
فراغها فبعد تمام الخدمة من العباد اعطيا من الرب قال عليه الصلاة والسلام تمام الرباط أربعين  
يوما (قوله التوراة) أى فى ألواح من زبرجد فيها الاحكام التكميلية من خرج عنها فهو ضال مضل  
لقوله تعالى أنزلنا التوراة فيها هدى ونورا الآية وأعطاه أيضا ألواحاً خرفها موسى وأسرار ومعارف  
قال تعالى وكتبنا له فى الألواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ يخفى بها من شاء فلما رجع بها  
ووجدهم قد عبدوا الجبل أتى الألواح فتكسر ما عدا التوراة كذا قالوا لها وبسببها تحقيق ذلك فى  
الاعراف (قوله السامرى) واسمه موسى وكان ابن زنا ولدت له أمه فى الجبل وتركته لخوفها من قومها  
فرباه جبريل وكان يسقيه من ألبان فصار يعرف جبريل ويعرف ان أثر حافر فريس جبريل  
اذا وضع على ميت يحيا فاستعار حليما منهم وصاغه عجلا ووضع التراب فى أنفه فوفقه فصارت له خوار وكان  
السامرى منافقا من بنى اسرائيل فعد كفوا على عبادته جميعا الا اثنى عشر ألفا قال بعضهم  
اذا المرء لم يخلق سعيدا من الازل \* فقد خاب من ربه وخاب المؤمن  
فموسى الذى رباه جبريل كافر \* وموسى الذى رباه فرعون مرسل  
(قوله لها) قدره إشارة للفعول الثانى لاختذ هذا اذا كانت بمعنى جعل وأما ان كانت بمعنى عمل نصبت  
مفعولا واحدا (قوله لعلكم تهتدون) أى تتدبرون فى معانيه فعملوا الحق من الباطل (قوله  
بأخذكم) من اضافة المصدر لفاعله والجهل مفعول أول والهاء مفعول ثان (قوله إلى بارئكم) البارئ  
هو الخالق للشيء على غير مثال سابق (قوله فاقتلوا أنفسكم) هذابيان اتوبتهم (قوله أى ليقتل  
البرى الخ) ورد أنهم أمر واجبة بالاحياء فصاروا واحدا منهم يقتل أخاه أو ابنه فشق عليهم ذلك فشكوا  
لموسى ذلك فتضرع موسى لربه فأرسل عليهم سحابة سوداء مظلمة كما قال المفسر (قوله فتاب عليكم)  
أى ما تضرع موسى وهرون وبكافأرسل الله جبريل بأمرهم بالاكف عن الباقى وأخبرهم ان الله  
قبل توبته من قتل ومن لم يقتل وقوله فتاب عليكم الغاء سببه مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله  
فوقكم لفعل ذلك الخ وقوله حتى قتل منكم نحو سبعين ألفا أى فى يوم واحد (قوله التواب) أى الذى  
يقبل التوبة كثيرا (قوله الرحيم) أى المنعم المحسن (قوله وقد جرم الخ) بيان للسبب وحاصل ذلك  
أنه بعد قبول توبتهم أوحى الله إلى موسى ان خذ من قومك سبعين رجلا لم يلعنوا لعبدوا الجبل ومريم  
بطاهرة الثياب والابدان والذهب معك إلى جبل الطور ليعتدروا عن عبدوا الجبل ويستغفروا

فلقنا (بكم) بسببكم (البحر)  
حتى دخلتموه فاربين من عدوكم  
(فانحنيناكم) من الفرق  
(وأعزفنا آل فرعون) قومه  
معه (وانتم تنظرون) إلى  
انطباق البحر عليهم (واذ  
واعدنا) بألف ودونها (موسى  
أربعين ليلة) نعطيه عهده  
اقضائها التوراة لتهملوا بها  
(ثم اتخذتم الجبل) الذى صاغه  
الهم السامرى لها (من بعده)  
أى بعد ذهابه إلى معادنا  
(وانتم ظالمون) بأخذكم لوضعكم  
العبادة فى غير محلها (ثم عفونا  
عنكم) بحونا ذنوبكم (من بعد  
ذلك) لا نتخذ (لعلكم تشكرون)  
نعمتنا هلككم (واذ آتيناهم موسى  
الكتاب) التوراة (والفرقان)  
عطف نفسير أى الفارق بين  
الحق والباطل والحلال  
والحرام (لعلكم تهتدون) به  
من الضلال (واذ قال موسى  
لقومه) الذين عبدوا الجبل  
(يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم  
بأخذكم الجبل) لها (فتوبوا  
إلى بارئكم) خالقكم من  
عبادته (فاقتلوا أنفسكم) أى  
ليقتل البرى منكم المحرم  
(ذلكم) القتل (خير لكم عند  
بارئكم) فوقكم لفعل ذلك  
وأرسل عليكم سحابة سوداء  
اثلا يصير بعضكم بعضا فبرئهم  
حتى قتل منكم نحو سبعين ألفا  
(فتاب عليكم) قبل توبتكم  
(انه هو التواب الرحيم) واذا  
قلتم (وقد جرمتم مع موسى  
اتخذوا إلى الله من عبادة  
الجبل وسعتم كلامه) يا موسى



في غيرها (قوله عن نفس) متعلق بتجزئ ونفس فاعل تجزئ وهو بمعنى تعنى أى لا تعنى نفس مؤمنة  
 عن نفس كافر شيا من عذاب الله وأما قوله يحشر المرء مع من أحب أى إذا كان المحب مؤمنا  
 والأصول لا تنفع الفروع إلا إذا كان مع الفروع إيمان قال تعالى بإيمان أحقناهم ذرياتهم (قوله  
 بالناء والباء) قراءة ثان سمعتان فعلى الناء الأمر ظاهر وعلى الباء لأنه مجازى التأنيث فيصيح تذكير  
 الفعل وتأنيثه (قوله منها شفاعه) أى النفس المؤمنة لا تقبل شفاعتها في النفس الكافرة (قوله  
 وليس لها شفاعه مقبل) أى لم يؤذن لها في أصل الشفاعه حتى يتسبب عنها القبول وليس المراد  
 أنها تستفع ولكن لا يقبل منها تلك الشفاعه لقوله تعالى فما لنا من شافعين وخير ما سرته بالوارد كما أشار  
 لذلك المفسر (قوله ولا يؤخذ منها عدل) الضمير عائده على النفس الكافرة والعدل بالفتح الفداء  
 وبطلان على المماثل في القدر لا في الجنس وأما المماثل في الجنس فما الكسر (قوله ولا لهم ينصرون)  
 جميع باعتبار أفراد النفس لأن المراد بها جنس الانفس وأتى بالجملة اسمية للتأكيد والمعنى ليس لهم  
 مانع منهم من عذاب الله (قوله اذ نجيناكم) معطوف على نعمتي مسلط عليه اذكر والاول أى  
 اذكر وانعمتي وتفضلي اياكم ووقت انجائي لكم والمقصود ذكر الانجاء أو معطوف على جملة اذكر وا  
 فقول المفسر اذكر واليس تقدرا للعامل الاول ل هو عامل مماثلة وهكذا قال فيما يأتي مما فيه اذ من  
 جميع ما يتعلق بني اسرائيل (قوله أى آباءكم) ويصح أن النجاة لهم اذ غرقت أصولهم ما وحيدوا  
 والنجاء مأخوذة من الجوة وهى الارض المرتفعة والوضع عليها بالنسلم من الآفات يسمى انجاء ثم أطلق  
 على كل خلوص من ضيق الى سعة فالمعنى خلاصناهم من الهلاكات (قوله بما أنعم على آباءهم) أى  
 وعدت عليهم نعم عشرة منها بما اذا استسقى (قوله من آل فرعون) لاردان الآل لا يضاف الا لذي  
 شرف لأن فرعون ذو شرف دنوى والمراد أعوانه وكانوا يوم الغرق ألف ألف وسبعمائة ألف غير  
 المتخلفين بمصر وكانت الخيل الالدهم سبعين ألفا وبغوا اسرائيل كانوا ستمائة ألف وعشرين ألفا وعند  
 دخول يعقوب مصر كانوا سبعة من نفسا ذكر اواناواو بين موسى ويعقوب أربع مائة سنة فكميل فيها  
 ذلك العدد مع كثرة قتل الاطهار وموت الشيوخ فسبحان الخلاق العظيم وفرعون اسمه الوليد بن  
 مصعب بن الريان وفرعون لقب له من الفرعة وهى العتو والتمرد ومدة ادعائه الالهية أربع مائة  
 سنة وكان يأكل كل يوم فصصا وكان لا يتغوط الا كل أربعين يوما مرة وفرعون اسم لكل من ملك  
 العمالة كما أن قيصرا اسم لمن ملك الروم وكسرى لمن ملك الفرس والنجاشي لمن ملك الحبشة  
 وتسع لمن ملك اليمن وخافان لمن ملك الترك (قوله يديقونكم) أى على سبيل الدوام (قوله سوء  
 العذاب) اسم جامع لكل ما نغم النفس كالشر وهو ضد الخير \* أن قلت ان العذاب سى \* أحاب المفسر  
 بان المراد أشده (قوله بيان لما قبله) أى لبعض ما قبله فانهم كانوا يعذبون بأنواع العذاب فكانوا  
 يخدمون أقوياء بني اسرائيل في قطع الحجر والحديد والبناء وضرب الطوب والتجارة وغير ذلك  
 وكان نساءهم يفتنن الكنان لهم وينسجنه وضعفائهم بضربون عليهم الجزية وانما قلنا لبعض ما قبله  
 لأن ذبح الاولاد وما ذكر معه ليس هو عين أشد العذاب بل بعضه بدليل سورة ابراهيم فانها بالعطف  
 وهو يقتضى المتابعة (قوله ويستحيون) أصله يستحيون بباءين الاولى عين الكلمة والثانية لامها  
 اسنة نقلت الكسرة على الباء الاولى فحذفت فالتقى سا كان حذفت الباء لالة تاء السا كنين وقيل  
 حذفت الباء الثانية تخفيفا وضمت الاولى لمناسبة الواو فعلى الاول وزنه يستقلون وعلى الثانى وزنه  
 يستمعون (قوله لقول بعض الكهنة) أى حين دعاهم ليقص عليهم ما رآه في النوم وهو ان نار اقبلت  
 من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فاحرق القبط وترك بني اسرائيل فشق عليه ذلك  
 ودعا الكهنة وسألهم عن ذلك فقالوا له ما ذكر (قوله أو الانجاء) أى من حيث عدم الشكر عليه فصار  
 الانجاء بلاء فالله يطلق عليه الخير والشر قال تعالى ونهلوكم بالشر والخير فتنة (قوله البلاء) راجع  
 للعذاب وقوله أو انعام راجع للانجاء فهو ان وفاء ونشر مرتب (قوله واذكروا ان فرقنا) ههنا من جملة

عن نفس شيا هو يوم اقامة  
 (ولا تقبل) بالناء والباء (منها  
 شاعة) أى ليس لها شفاعه  
 فتقبل فالنا من شافعين (ولا  
 يؤخذ منها عدل) فداء (ولا لهم  
 ينصرون) ينصرون من عذاب  
 الله (و اذكر) (اذ نجيناكم)  
 أى آباءكم والخطاب به وبعده  
 بعدة للفرعونين في زمن نبينا  
 بما أنعم على آباءهم تذكرا  
 لهم بنعمة الله تعالى لدؤمنا وقر  
 آل فرعون بسوءهم (كم)  
 يديقونكم (سوء العذاب)  
 أشده والجملة حال من ضمير  
 نجيناكم (يدعون) بيان آيا  
 قبله (أنباءكم) المولودين  
 (وليس يحيون) يستمعون  
 (نساءكم) لقول بعض الكهنة  
 له ان مولودا ولد في بني اسرائيل  
 يكون سببا لذهاب ملكك  
 (وفي ذاك) العذاب أو الانجاء  
 (بلاء) ابتلاء أو انعام (من  
 ربكم عظيم) اذكر واذ  
 فرقنا

فما قوم من بقية عاد يقال لهم اعماله ورأسهم عوج بن عنتى (قوله كانوا) أتى بالفاء لان الاكل  
منها انما يكون بهذا الدخول لحسن الترتيب ولم يأت بالفاء فى الاعراب لئلا يأتى بالواو لئلا يمتد به هناك  
باسكنوا وهو بجمع الاكل فلم يحصل بينهما ترتيب فلذا أتى بالواو بخلاف الدخول فيعقبه الاكل عادة  
فلذلك أتى بالفاء (قوله أى بابها) أى أرى نحو وهو المعتمد والمراد أى باب من أبوابها وكان لها سبعة أبواب  
أوبت المقدس ومن قال بذلك فالمراد باب من أبواب المسجد يسمى الآن باب حطة (قوله عنحين) أى  
على صورة الرأى كقولنا ان السجود حقيقة وهو وضع الجبهة على الأرض وقيل المراد بالسجود  
التواضع والدليل لله والامر بالسجود قيل لصغر الباب وقيل تعبدى (قوله مسائنا) إشارة الى ان حطة  
خبر مخدوف قدره المفسر والجمل فى محل نصب مقول القول وحطة توزن قعدة أو جلدة ومعناها  
حطة الذنوب عنا (قوله خطايانا) جمع خطيئة وهى الذنوب التى ارتكبها من عبادة الجمل  
وقولهم أرى الله جهره الى غير ذلك وفى قراءة شاذة بنصب حطة اما مفعول عظمى أى حط عنا الذنوب  
حطة أو مفعول محذوف أى نسألك حطة ومعنى حطها ازالها وعجزها (قوله نغفر) هذه انقراة  
تناسب ما قبلها وما بعده لانها تكلم (قوله وفى قراءة بالماء والماء) أى وهما مناسبان لعمى الخطايانا  
والخطايا مجازى التائب فلذلك جاز تذكر الفعل وتائبته (قوله خطايانا كم) جمع خطيئة وأصله خطايا  
بما قبل الله مرة فقلت تلك الماء همزة مكسورة فاجتمع همزتان فقلت الثانية ياء وقلت كسرة الهمزة  
الاولى فتحة ثم يقال فحركات الماء التى بعد الهمزة وانفتح ما قبلها فقلت ألفا فصارت خطايا ياءين بينهما  
همزة فاستقل ذلك لان الهمزة تشبهه الا ف كانه اجتمع ثلاث ألفات متواليات فقلت الهمزة ياء  
للخفة هنا ففهم خمس اعمالات قلب الماء التى قبل الهمزة همزة ثم قلب الهمزة اثنائية ياء ثم قلب همزة  
الاولى فتحة ثم قلب الثانية ألفا ثم قلب الاولى ياء تأمل وخطايانا اتفاق القراء وامانى الاعراف  
فيقرأ الخطايا وتوحيه ذلك انه هنا أسند القول لنفسه فهو يغفر الذنوب وان عظمت فتناسب  
التعظيم بخطايانا الذى هو جمع كثيرة وفى الاعراف بنى الفعل للمجهول فغير بجمع القليلة وقوله نغفر  
محذوف فى جواب قوله ادخلوا المقيد بالسجود وبالقول (قوله وسنزيد) غير باسب والمضارع اشارة  
الى ان المحسن لا يقطع ثوابه بل دائما يتجدد شيئا فشيئا (قوله الذين ظلموا) حكمة الايمان بذلك الزيادة  
فى التقدير عليهم (قوله منهم) نذرنا هنا لانه ذكرها فى الاعراف والقصة واحدة فما تركه هنا قدره  
هناك وبالعكس (قوله قولاً) أى وفعل لا ففهم اكتفاء على حدسهم لئلا يقيم الخراى والبرد أو المراد  
بالقول الامر الالهى وهو يشمل القول والفعل كانه قال قبل الذين ظلموا امر غير الذى امروا به (قوله  
فما لوجه فى شعرة الخ) لف ونشر مشوش لان هذا راجع الى حطة وقوله ودخلوا الخ راجع لقوله  
سجدوا مفسر به المفسر هو المحجج لانه حديث البخارى وقيل قالوا حطت فى شعرة أو شعيرة أو حطت  
جراعى فى شعرة سوداء أو حطت بيضاء فى شعرة سوداء ومعنى حطت فى شعرة جذس الخب وجنس الشعر  
أى نسألك حمايى زكائب من شعر (قوله ودخلوا الخ) وقيل انهم دخلوا مستلقين على ظهورهم  
(قوله على استاههم) جمع سته وهو الذى ادى بهم (قوله رجرا) هو فى الاصل فناء تنزل بالابل  
أطلق وأريد منه مطلق الفناء (قوله بسبب فسهم) أشار بذلك الى ان الماء سبيبة وما مصدريه  
تسبب مع ما بعده مصدر ومشي المفسر على ان كان لا تصرف فسبكه من الخبر وقيل ان كان متصرفه  
بأى منها المصير لقول الشاعر

(فكلموا منها حيث شئتم رغدا)  
واسمها الحرفية (وادخلوا  
الباب) أى بابها (مجددا)  
مخنيين (وقولوا) مسائنا  
(حطت) أى ان تحط عنا  
خطايانا (نغفر) وفى قراءة  
بالياء والفاء ميمنا للمفعول قيمها  
(اكرم) خطايانا كم وسنزيد  
المحسنين) بالاطاعة ثوابا (فبذل  
الذين ظلموا) منهم (قولا غير  
الذى قيل لهم) فقالوا احبة فى  
شعرة ودخلوا الخ حطون على  
استاههم (فانزلنا على الذين  
ظلموا) فيه وضع الظاهر موضع  
المضمر مسائنا فى تقبيح شأنهم  
(رجزا) هذا باطاعونا (من  
السماعيا كانوا يفسقون)  
بسبب فسهم أى خروجهم  
عن الطاعة فهلك منهم فى  
ساعة سبعون ألفا وأقل

بذل وحلم سادى قومه الفقى \* وكونك انا عليك يسر  
فعليه ان ماتت بك ما عسى رأى يكونهم فاسقين وهو المعتمد (قوله فهلك منهم الخ) أى فاطاعون  
عذاب لهم بخلاف الامة المحمدية فانه رحمة لهم من مات به أو فى زمينه كان شهيدا وقد ذكرنا فى الآية  
سؤالنا الاول قوله هنا وانقلنا وفى الاعراف واقتيل وأجيب بأنه صرح هنا بالفناء لانه لا يأتى  
الاسماء وحده فى الاعراف للمعلم مما هنا الثانى قال هنا ادخلوا هناك اسكنوا وأجيب بان

ويتوفاختارهم وذهبوا معه الى جبل الطور فسمعوا كلام الله وردان الله قال لهم اني انا الله لا اله الا انا  
 اخر حثكم من ارض مصر بدمي قد اعدت لكم ارضاً عظيمة جداً وولدتكم من ارض مصر بدمي قد اعدت لكم ارضاً عظيمة جداً  
 (قوله ان تؤمن لك) اي ان تصدق في أن الخطاب لنا ربنا (قوله الصيحة) قيل صاح عليهم ملك  
 وقيل نزلت عليهم نار فاحرقتهم وجمع بانه اصابهم كل منهما (قوله وانتم تنظرون) اي فما اوتامرت بين  
 واحد بعد واحد وميكنوا ميتين يوماً وليله والحي ينظر لليت (قوله ما حل بكم) اشارة الى مفعول  
 تنظرون (قوله ثم بعثناكم) اي احدا بعد واحد لانه اعتبر واوهذا الموت حقيقي وانما احيوا بشفاعته  
 موسى ليستوفوا آجالهم المقدرة لهم وما ذكره المفسر من أن السائل لرؤية الله جهره هم السبعون  
 المختارون للنجاة احدى طريقتين والثانية ان السائل غيرهم وأما المختارون صعدوا من هيبة الله  
 ولم يسألوا رؤية ولم يكن منهم انكار فضرع موسى لربه وقال رب لو شئت اهداكتهم من قبل واياي  
 اتمالك بما فعل السفهاء منا فاحياهم الله بعد ذلك ويشهد لذلك ما في آية النساء فان ما فيها يدل  
 على أن طلب الرؤية كان قبل عبادة العجل وأما السبعون المختارون للنجاة فماتوا بعد عبادة العجل  
 قال تعالى في سورة النساء فقالوا ارننا الله جهره الآية وأما ما هنا فالاول لا تقتضي ترتيباً ولا تعميماً فان  
 ما هنا بصدد تعداد ما قالوا ويشهد لذلك ايضا انه عبر في جانب من طلب الرؤية بالصيغة وهي أخذة  
 غضب وفي جانب من يسمع الكلام بالرخصة وهي أخذة هيبة ولا تقتضي الغضب اذا علمت ذلك فما  
 مشى عليه المفسر مشكل من وجوده الاقرب الطريقة الثانية (قوله سترناكم بالسحاب) حاصله ان الله  
 أوحى الى موسى ان في ارجاء ما جبارين فجهر لقناهم فخرج في ستمائة ألف فلما وصل التيه وادب  
 الشام ومصر وقدره تسعة فراعهم مكثوا فيه أربعين سنة متحيرين وكانوا يبتعدون السير من أول النهار  
 فاذا جاء الليل وجدوا أنفسهم في المبدأ وهكذا وسيأتي بسطه في المسألة ومات هرون قبل موسى بسنة  
 وكان بالتية ولما توفي هرون وذهب موسى لدفعه أشاعوا انه قتل أخاه فذهب الى قبره ودعاهم وسأله  
 عن سبب موته فبرأه ولما حضرت موسى الوفاة تخي أن يدفن في جبل قريب من الارض المقدسة قدر  
 رمية الحجر فاجابه الله ثم لما تاهوا مات كبارهم نبي يوشع بن نون عليهم فوفقه وابتعد تمام الاربعين سنة لقتال  
 الجبارين فتوجه مع من بقي من بني اسرائيل فكان النصر على يديه (قوله الترجمين) شئ يشبه العمل  
 الايض وقيل هو هو (قوله والطير السماوي) اي بارسل ربح الجنوب به قتل كان ياتهم مطبوحاً  
 وقيل كانوا يطبخونه بأيديهم قيل هو الطير المعروف وقيل طير يشبهه (قوله كوا من طيبات ما رزقناكم)  
 أي مسئلة ذات الذي رزقناكموه فاسم موصول وما بعد ماصلة والعائد محذوف ويصح ان تكون  
 نكرة والجملة بعدها صفة وان تكون مصدرية والجملة صلته او لم تحتج الى عائذ ويكون المصدر واقعاً  
 موقع المفعول أي من طيبات مرزوقنا (قوله فقطع عنهم) هذا أحد تفسيرين ان القطع بسبب  
 الادحار وقيل ان القطع بسبب تنفي غيره كما يأتي في قوله تعالى واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد  
 (قوله ولكن كانوا) جمع في هذه الآية وآية الاعراف بين لكن وكانوا واقصر على لكن ولم يذكروا  
 في آل عمران لأن ما هنا والاعراف حكاية عن بني اسرائيل وأما آل عمران فممثل ضرب به الله فهو مستمر  
 الى الآن فناسب عدم التعبير بكان (قوله قلنا لهم) القائل الله سبحانه وتعالى على لسان موسى وهم في  
 التيه بطريق الكشف والمعنى اذا خرجتم من التيه بعد مضي الاربعين سنة فادخلوا الخ وأما ان كان  
 بعد الخروج من التيه يكون ذلك على لسان يوشع وهو المعتمد (قوله هذه القرية) هذه منصوبة عند  
 سيويه على الظرف وعند الاخفش على المفعولية والقرية نعت لهذه أو عطف بيان وهي مشتقة من  
 قربت أي جمعت لجمعها لاهلها وهي في الاصل اسم للمكان الذي يجتمع فيه القوم وقد نطق عليهم مجازاً  
 وقوله تعالى وأسأل القرية التي تحتل الوجهن (قوله بيت المقدس) هو قول مجاهد وقوله أو أريحا هو  
 قول ابن عباس وهي بفتح الهمزة وكسر الراء وبالجملة المهمة قرية بالغور بين مجعنة مكان مخفض  
 بين بيت المقدس وهوران وعبرة الخازن قال ابن عباس القرية هي أريحا قرية الجبارين قيل كان

لن تؤمن لك حتى نرى الله  
 جهره) عياناً (فأخذتكم  
 الصاعقة) الصيحة فتم (وانتم  
 تنظرون) ما حل بكم (ثم  
 بعثناكم) احييناكم (من بعد  
 موتكم اهلككم نسكرتون)  
 نعمتنا بذلك (وظلنا علىكم  
 الغمام) سترناكم بالسحاب  
 الرقيق من حر الشمس في التيه  
 (وازلنا عليكم) فيه (المن  
 والسوى) هما الترجمين  
 والطير السماوي يخفف ألم  
 القصر وقلنا (كوا من  
 طيبات ما رزقناكم) ولا تدخروا  
 فكفر والنعمة واحدة واخر  
 فقطع عنهم (وما ظلمونا) بذلك  
 (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون)  
 لان وبالهم عليهم (واذ قلنا لهم  
 بعد خروجهم من التيه  
 ادخلوا هذه القرية) بيت  
 المقدس أو أريحا



عني) أي والمصدر عشا يضم العين وكسرهما (قوله وأدقتم) أي واذكر واذا قالت اصولكم (قوله أي نوع منه) جواب عن سؤال كيف يقولون واحد مع انهم اثنان فاجاب بان المراد وحدة النوع الذي هو الطعام المستأن (قوله شيا) فذره اشارة الى أن مفعول يخرج محذوف (قوله مما تنبت الارض) بيان لذلك الشيء (قوله لليسان) أي بيان ما تنبت به الارض (قوله بقلها) هو ما لا ساق له كالكرات والفجل والموخية وشبهها (قوله وقتائها) هي الخضراوات كالبطخ والخيار وغير ذلك (قوله حنطتها) وقيل هو الثوم لان الثناء تقلب فاعى النعسة والاقرب ما قاله المفسر (قوله قال لهم موسى) وقيل القائل الله علي لسان موسى (قوله بالذي هو خير) الباء داخلة على المتروك (قوله لا انكار) أي التوبيخ (قوله فدعا الله) اشارة بذلك الى أن قوله اهبطوا مرتب على محذوف (قوله اهبطوا) بطلق الهبوط على النزول من أعلى لأسفل وعلى الانتقال من مكان لمكان وهو المراد ان قلت ظاهرا الآية انهم متمكنون من الانتقال مع ان الامر ليس كذلك اوجب بان ذلك على سبيل التوبيخ واللوم عليهم في ذلك تقدير الكلام ان مطلوبكم يكون في الامصار فان كنتم متمكنين منها فليكن ما سألتم والا فاصبروا على حكم الله (قوله مصرا) بالتأنيين لجهور القراء ولم يقرأ به مدحه الاحسن وأني للعلمية والتأنيث ونظيره ما يجوز فيه الاصراف وعدمه لانه اسم ثلاثي ساكن الوسط (قوله عليهم) أي على ذرياتهم الى يوم القيامة وكل من نجا نحوهم (قوله أي أثر الفقر) أي القلي ولو كثرت أمواله قال عليه الصلاة والسلام الفقير سواد الوجه في الدارين (قوله لزوم الدرهم الخ) الكلام على القلي أي لزوم السكة للدرهم والمراد بالسكة أثرها لان السكة اسم لا جديدة المنقوشة بغير عليها الدراهم فكذلك لا يخلو يهودي من آثار الفقر قال المفسرون بمدأ زيادة الذلة والغضب من وقت اشاعتهم قتل عيسى (قوله يا بآيات الله) أي المحجزات التي أتى بها موسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم (قوله كزكريا) أي بالنسبة حين أوى الى شجرة الاثل فانفتحت له فدخلها فأنشروها معه (قوله ويحيى) أي قتلوه على كلمة الحق ورد انهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبيا وأقاموا سوقهم (قوله بغير الحق) من المعلوم ان قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق واغاد كره اشارة الى أن اعتقادهم موافق للواقع فهم يعتقدون انه بغير الحق كما هو الواقع (قوله بما عصوا) أصله عصوا فحركات الياء وانفتح ما قبلها فقلت ألفا ثم حذفوا لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة لتدل عليها (قوله وكرهه) أي اسم الاشارة وهو لفظ ذلك قال بعضهم وفي تكرير الاشارة قولان أحدهما أنه مشاربه الى ما أشير اليه بالاول على سبيل التأكيد والثاني انه مشاربه الى الكفر وقتل الانبياء على معنى ان ذلك بسبب عصيانهم واعتقادهم لانهم انهم كوا فيها وما مصدرية والباء السالبة والياء أصل بعتدون بعتدون استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان حذفت الياء لالتقاء الساكنين وضممت الدال المناسبة الواو (قوله ان الذين آمنوا) هذه الآية معترضة بين قصص بني اسرائيل (قوله من قبل) أي قبل بنة محمد صلى الله عليه وسلم كبحريرا الراهب وأبي ذر الغفاري وورقة بن نوفل وسلمان الفارسي وقس بن ساعدة وغيرهم من آمن بعيسى ولم يغير ولم يبدل حتى أدرك محمد أو آمن به وأما من آمن بعيسى وأدرك محمد ولم يؤمن به فذلك محذوف في النار لقوله تعالى ومن يدع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين والذين آمنوا واصلته والذين معطوف عليه وهادوا واصلته (قوله هم اليهود) من هادوا ذار جيع سمو بذلك لرجوعهم من عبادة العجل على انه عري وأما على أنه عبراني فغير فاصلة يهودا اسم اكبر واو لا ديعقوب فايدلت المحجمة مهملة (قوله والنصارى) جمع نصران والياء للبالغه كاجري سمو بذلك لانهم نصروا عيسى على كلمة الحق كما سمى الانصار انصارا لنصرته صلى الله عليه وسلم وقيل نسبة لانصرة قرية بالشام (قوله والصائبين) أي المبائين عن دينهم (قوله أو النصراري) اشارة الى تنوع الخلاف أي صنفوا عن دينهم وعبدوا النجوم والملائكة وقيل فرقة ادعوا أنهم على دين صابئ بن شيت بن آدم والاربع ما قاله المفسر (قوله من) اسم موصول مبتدأ أو آمن صلته والفاء محذوف قلوه المفسر بقوله منهم وبالله متاعى يا آمن وقوله قلهم أجروهم خبرا مبتدأ وقرن

عني بكسر الميم لانه أفسد (واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام) أي نوع منه (واحد) وهو المن والسلوى (فادع انار بك يخرج لنا) شيا (مما تنبت الارض من) لليسان (بقلها وقتائها وفومها) حنطتها (وعند سهار وصلها قال لهم موسى) أستمدون الذي هو أدنى (أخس) بالذي هو خير أشرف أي أتاخس ذنوبه بدله الهمز دالا نكارا فأو أن يرجعوا فدعا الله تعالى فقال تعالى (اهبطوا) انزلوا (مصرا) من الامصار (فان لكم) فيه (مأسا أستم) من النساء (وضربت) جعلت (عليهم الذلة) الذل والهوان (والمسكنة) أي أثر الفقر من السكون والحزى فهي لازمة لهم وان كانوا أغنياء لزوم الدرهم المضروب لسكنه (وياوا) رجعوا (بغضب من الله ذلك) أي الضرب والغضب (بأنهم) أي بسبب أنهم (كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين) كزكريا ويحيى (بغير الحق) أي ظلمنا (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يتجاوزون الحد في المعاصي وكرهه للتأكيد (ان الذين آمنوا) بالانبياء من قبل (والذين هادوا) هم اليهود (والنصارى والصائبين) طائفة من اليهود والنصارى (من آمن) منهم (بالله واليوم الآخر) في زمن نبينا (وعمل صالحا) بشريته (قلهم)

الدخول - فقدم على انساكي فذكر الدخول في السورة المقدمة والسكنى في المتأخرة على حسب الترتيب  
الطبيعي الثالث قال هذا خطا يا كرم باتفاق السبعة وهناك خطيئة في بعضها وتقدم جوابه الرابع  
ذكر هنا عدد واحد من هناك والجواب ان القصة ذكرت هنا مبسوطة وهناك مختصرة الخامس  
قدم هذا دخول الباب على قولوا حطة وعكس هناك واجيب بان ما هنا هو الاصل في الترتيب وعكس  
فيما يأتي اعتناء بخط الذنوب السادس اثبات الواو في وسنزيدها وحذفها هناك واجيب بانه لما  
تقدم امر ان كان المحي بها الواو مؤذنا بان مجموع الغفران والزيادة جزءا من مجموع الامر بن وحيت  
تركت الواو افاد تو زيع كل واحد على كل واحد من الامر بن فالغفران في مقابلة القول والزيادة في  
مقابلة ادخلوا السابع لم يذكر هنا منهم وذكرها هناك واجيب بان اول القصة في الاعراف  
مبنى على التخصيص بلفظ من حيث قال ومن قوم موسى امة فذكر لفظ منهم آخر المطابق الآخر الاول  
الثامن ذكر هنا انزلنا وهناك ارسلنا واجيب بان الانزال يفيد حدوثه في اول الامر والارسل يفيد  
تسلطه عليهم واسمعهما لهم بالسكية وهذا انما يحدث في آخر الامر التاسع هنا يفسقون وهناك يظلمون  
واجيب بانه لما بين هنا كون ذلك الظلم فسقا كفي بذكر الظلم هناك لاجل ما تقدم من البيان هنا  
العاشر قوله تعالى في الذين ظلموا قوله لا فيه اخبار بالمجازاة عن المخالفة في القول دون الفعل وجوابه  
ما تقدم فلتحفظ (قوله واذكر) أي بالمجد والمناسب لما تقدم وما يأتي ان بقدر اذ كروا ويكون خطا  
لبنى اسرائيل بتهاد النعم عليهم والاول وان كان صحيحا الا انه خلاف النسق (قوله أي طلب السقيا)  
أشار بذلك الى أن السقيا والبناء للطلب والفعل امار باي أو ثلاثي يقال سقى وأسقى قال تعالى وسقاهم  
ربهم شرابا طهورا وأسقينا كم ماء فارتأوا المصدر سقيا والاسم السقيا (قوله وقد عطشوا في التيه) أشار  
بذلك الى أن المراد بقومه من كان معه في التيه لاجلهم وتقدم انهم ستمائة ألف غدير دوابهم وقد  
مسافة الارض التي تكفيهم اثنا عشر ميلا وعطش من باب ضرب وعلم (قوله فقلنا) القائل الله على  
لسان جبريل أو غيره (قوله بهصاك) كانت من آس الجنة طوله عشرة اذرع وطول موسى كذلك  
وكان لها شعاعان تضئان له في الظلام وتظلا له في الحر وكانت تسوق له الفسم وتطرد عنها الذباب  
(قوله وهو الذي فر بثوبه) أي حين رموه بالادرة وهي انتفاخ الخصية وكان بنو اسرائيل لا يلبسون  
بكشف العورة فاراد موسى التسلسل فوضع ثوبه على ذلك الحجر ففر بذلك الثوب بنجرج موسى من  
الماء وقال ثوبي حجر فظفر بنو اسرائيل لعورته فلم يروه كما ظنوا قال تعالى فبرأه الله مما قالوا وهذا الحجر  
قيل اخذه هو والعصا من شعيب وقيل ان الحجر اخذه من وقت فراره بثوبه وكان طوله ذراعا  
وعرضه كذلك وله جهات اربع في كل جهة ثلاثة أعين فكان يضرب به بالعصا عند طلب السقيا فتخرج  
منه اثنا عشر عينا بعدد فرق بني اسرائيل وتلك العصا كانت من الجنة خرجت مع آدم مع عدة أشياء  
نظمها سيدي على الاحجوري بقوله

(و) اذكر (اذ استسقى موسى)  
أي طلب السقيا (لقومه) وقد  
عطشوا في التيه (فقلنا)  
اضرب بهصاك الحجر وهو  
الذي فر بثوبه خفيف مريع  
كرأس الرجل رخام أو كذا  
فضر به (فانفجرت) انشقت  
وسالت (منه اثنا عشر عينا)  
بعدد الاسباط (قد علم كل اناس)  
سبط منهم (مشر بهم) موضع  
شربهم فلا يشربهم فيه  
غيرهم وقلنا لهم (كلوا)  
واشربوا من رزق الله ولا  
تعثوا في الارض مفسدين  
حال مؤكدة لعمالها من

وآدم معه أنزل العود والعصا \* لموسى من الآس النبات المكرم  
وأوراق تين واليمين عكة \* وختم سليمان النبي المعظم

(قوله أو كذا) بفتح الكاف وتشديد الذال المعجمة الحجر اللين (قوله فضر به) أشار بذلك الى أن  
القائه في قوله فانفجرت عاطفة على محذوف (قوله فانفجرت) عبر هنا بالانفجار وفي الاعراف  
بالانجاس إشارة الى أن ما هنا بيان للغاية وما في الاعراف بيان للبد أفان مبدأ خروج الماء الشرح الذي  
هو الانجاس ثم اذ اقوى سمي انفجارا وقيل معناها واحد (قوله اثنا) فاعل انفجرت سرفوع بالالف  
لا نه ملحق بالمتن وعشرة عزلة النون في المتن (قوله قد علم كل اناس) أي فكانت كل عين تاني لقبيلة  
وأعظم من هذه المعجزة تسع الما من أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من رزق الله) تنازعه  
كل من كلوا واشربوا فاعمل الاخير واختر في الاول وحذف والمراد بالرزق وهو بالنسبة لكل  
المن والسقوى (قوله مؤكدة لعمالها) وحكمة ذلك عظم بلادهم فنزلوا منزلة الساهي والغافل (قوله من)



الساقط الذي لا معنى له (قوله من الجاهلين) أي المبلعين عن الله الكذب (قوله انه عزهم) أي مفروض وحسن لاهزل فيه (قوله أي ماسنها) أي فإواقعة على الأوصاف وفوطهم ما يسئل بها عن المساهمة والحقيقة أعلى (قوله لا يفرض) عن الفرض وهو القطع سميت بذلك لقطعها عما غيرها (قوله نصف) بانحصر اليك يقال للمرأة والبقرة قال الشاعر

وان أتوك وقالوا انها نصف \* قل ان أحسن نصفها الذي ذهبها

وكرر لا يفرض انما ذهبها وكذا اذا وقع بعدها الحال والخبر (قوله به) هو عائد الموصول وقوله من ذهبها بيان لما (قوله قال) أي موسى وقوله انه أي الله (قوله فاقم) صفة لصقراء وهو ما افقه في البقرة يقال أجركاني وأسود حالك وأبيض ناصع وأصفر فاقم (قوله بحسبها) أي لجمال خلقته وحيث شددوا شدد عليهم اذ لو اتوا أولاباى بقرتك كفت ثم لو أتوا بما في السؤال الثاني لكفت ثم بما في الثالث لكفت ولكن شددوا فشد عليهم (قوله اسأله) أي متروكة في الجمل تربي من كلها (قوله أم عاملة) أي بعلمها ربا وبشغلها (قوله ان الحق) تعليل للأسئلة الثلاثة (قوله لو لم يستثنوا) أي بالمشقة (قوله آخر الأبد) أي إلى انقضاء الدنيا (قوله لا ذلول) من الذلة وهي السهولة بل فيها الصعوبة (قوله داخله في النقي) أي فالمعنى ليست مذكلة لمل ولا مثيرة للأرض (قوله الأرض المهيأة الخ) المناسب ان يقول الحرب أي الزرع لأن الحرب تطلق على الزرع (قوله الآن) ظرف زمان للوقت الحاضر (قوله حيث بالحق) أي بصفات البقرة التي لا تخفى ولا تلتبس فلا تفي بين الآية وقول المفسر فطلبوها (قوله نطق بالبيان التام) جواب عن سؤال ورد على الآية وهو ان ظاهر مفعول الآية يقتضي انهم كفار فاجاب المفسر بان فيه حذف النعت مع بقاء المنعوت وهو جائر لقول ابن مالك

وما من المنعوت والنعت عقل \* يجوز حذفه وفي النعت نقل

(قوله فطلبوها) أي بحثوا عنها (قوله هذا الذي البار بامه) وحاصل ذلك ان أبا الفقي المذكور كان رجلا صالحا من بني اسرائيل قد حضرته الوفاة وكانت عنده بقرة قد ولدت أنثى فاخذ تلك الانثى ووضعها في غبضة وأوصى أم الغلام ان تهطيه تلك البقرة حين يكبر ومات ثم ان الولد صار يحطط ويبيع الحطط ويقسم ثمنه اثلاثا نصف ثلثه على نفسه والثلث الآخر على أمه والثلث الآخر يتصدق به ويقسم ليله اثلاثا ينام ثلثه ويخدم أمه وثلثه يقوم لطاعة الله ثلثه فلما كبر الغلام قالت له أمه اذهب الى الغبضة الفلانية فان فيها بقرة تركها لثا بولك واوصاني اذا كبرت ان اعطيها لك واقسم عليها بابراهيم الخليل واسحق ويعقوب فانها تأتي لك طائعة تفعل كما أمرت فجاغت له طائعة وقالت له اركب على ظهري فقال لها ان أمي لم تأمرني بالركوب فقالت له لوركت على ظهري ما قدرتني الى الأبد فاخذها وذهب الى أمه فقالت له اذهب الى السوق فبعها بثلاثة دنانير على مشورة فذهب فاتاه ملك على صورة رجل وقال له بكمتيها فقال بثلاثة دنانير على مشورة أمي فقال له بعها الى بستة دنانير من غير مشورة قال لا ثم ذهب الى أمه وأخبرها بذلك فقالت له بعها بستة على مشورة فذهب فاتاه ثانيا وأعطاه فيها اثني عشر على غير مشورة فإني فذهب الى أمه وأخبرها فقال له ان هذا ملك من عند الله فاذهب اليه وأقره السلام وقل له أنبيس البقرة أم لا فذهب اليه وأخبره بذلك فقال له ان بني اسرائيل يقتلهم قتل ويتوقف سائر قاتله على تلك البقرة فلا تتبعها الا عمل مسكها اذ هي ففعل ما أمر به والفقى هو الشاب السخي ولا شك أنه كان كذلك (قوله مسكها) يفتح الميم الجملد (قوله فذهبوا) يرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فطلبوها الخ (قوله وما كادوا يفعلون) أي ما قاربوا الفعل (قوله اغلأ عنها) أي أولت عنفت في أوصافها (قوله فيه ادغام التاء في الاصل الخ) أي أصله تدارأتم فقلت التاء دالا وأدغمت فيها واقيهم مرة الوصل توصلا للناطق بالاساكن (قوله أي تخاصمهم) أي اتهم بعضهم بعضا (قوله وهذا اعتراض) أي جملة منترضه بين المعطوف وهو مقلد اضربوا الخ والمعطوف عليه وهو

(أنه) أي الله (بقول انها بقرة لا يفرض) مسفة (ولا بقر) صفرة (عوان) نصف (بين ذلك) المذكور من السمين (فأفعلوا ما أمرهم) به من ذهبها (قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما لونها) قال الله يقول انها بقرة صفراء فاقم لونها) شديد الصفرة (تسر الناظرين) اليها بحسبها أي تحبهم (قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي) أسامة أم عاملة (ان البقرة أي جنسه المنعوت بما ذكر (تشابه علينا) لكثرة فيلم نهتد إلى المقصودة (وانا ان شاء الله لنهتدون) اليها في الحديث لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الأبد (قال انه يقول انها بقرة لا ذلول) غير مذكلة بالاعمال (تثير الأرض) تقلبها للزراعة والجملة صفة ذلول داخله في النقي (ولا تنسقي الحرب) الأرض المهيأة للزراعة (مسلمة) من العيوب وأثار العمل (لاسيه) لون (فيها) غير لونها (قالوا الآن - ثم بالحق) نطقت بالبيان التام فطلبوها فوجدوها عند الفقي البار بامه فاشيتروها على مسكها ذهبا (فذهبوا وما كادوا يفعلون) اغلأ عنها وفي الحديث لو ذهبوا أي بقرة كانت لأجراتهم ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم (وإذا قتلتهم نفسا فادارأتم) فيه ادغام التاء في الاصل في الدال أي تخاصمتم وتذاقمتم (فيها والله يخرج) مظهر (ما كنتم تكتمون) من أمرها وهذا اعتراض

أجرهم) أي ثواب أعمالهم

(خبرهم ولا خوف عليهم - ولا هم يحزنون) روي في ضمير آمن وعمل لفظ من وفيما بعده معناها (و) (اذكر) (اذ) أخذنا ميثاقكم) عهدكم يا عمل عا في التوراة (و) (ند) رفعنا فوقكم الطور) الجبل أقامناه من أصله عليكم لمساكنهم قبولها وقلنا (خذوا) ما آتيناكم بقوة) وحدوا حتم (واذكروا ميثاقه) بالعمل به (لعلكم تتقون) النار أو العاصي (ثم توليتهم) أعرضتهم (من بعد ذلك) الميثاق عن الطاعة (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) لكانتم ياتون به أو تاتوا خير العذاب (لكنكم من الناصرين) الهالكين (واقعد) لا م قسم (علمتم) عرفتم (الذين اعتدوا) تجاوزوا الحد (منكم في السبت) بصيد السمك وقد سبناهم عنه وهم أهل أيلة (فلنأخذكم كفووا) قردة حاسين) مبعدين فكانوا بها وهاكوا بعد ثلاثة أيام (فعلناها) أي تلك العقوبة (نكالا) عبرة مانعة من ارتكاب مثل ما عملوا (لما بين يديها وما خلفها) أي للآثم التي في زمانها وبها (وموعظة للنفوس) الله وخصوا بالذكور لأنهم المنتفعون بها بخلاف غيرهم (و) (اذكر) (اذقال) موسى لقومه) وقد قتل لهم قتل لا يدري قاتله وسألوهم أن يدعوا الله أن يبعث لهم قديرا (أن الله يأمركم أن تبصروا) بقره قالوا أنتبعناهم (و) (معهز) وناجيت نجينا عمل ذلك (قال أعوذ) أمتنع (بالله) من (أن أكون)

بالفناء لما في المبتدأ من العموم ويصح أن يكون من اسم شرط مبتدأ وامن فعل الشرط وقوله فلهم أجرهم جواب الشرط وخبر المبتدأ فيه خلاف قبل فعل الشرط وقيل حوايه وقيل هما والجملة خبران ويصح أن يكون من بدل من اسم ان وجملة فلهم أجرهم خبران (قوله أجرهم) في الأصل مصدر بمعنى الأجر والمزاية هنا الثواب وهو مقدار من الجزاء أعده الله لعباده في نظير أعمالهم الحسنة وحض الفضل (قوله ولا خوف عليهم) أي في الآخرة (قوله ميثاقكم) الخطاب لبني إسرائيل (قوله وقد رفعنا) قدر المفسر لفظ قد إشارة إلى أن الجملة حادثة (قوله الطور) في الأصل اسم جبل لكن المراد به هنا جبل معروف بفسطين (قوله وقلنا خذوا) قدره المفسر إشارة إلى أن خذوا مقول لقول محذوف وحاصل ذلك أن الله لما أتى موسى التوراة وأمرهم بالسجود وشكرا لله أي بامن قبول التوراة ومن السجود ورفع الله جبل الطور فوق رؤسهم كأنه سبحانه قد رفعهم وكان على قدرهم فسجدوا على نصف الجبهة لا يسرفوا ذلك فيهم إلى الآن ثم لما رفع عنهم أبوا (قوله لعلكم تتقون) الترحي بالنسبة للمخاطبين (قوله الميثاق) أشار بذلك إلى مرجع اسم الإشارة وقال البيضاوي أنه راجع لرفع الجبل وأيتاء التوراة (قوله فلولا فضل الله) لو حرف امتناع لو جود أي امتنع خسرا فكم لو جود فضل الله ورحمته وجوابها يقترب باللام غالبا ان كان مثبتا فان كان منفيما بما فالغالب الحذف أو غيرهما فالواجب الحذف وتختص بالجمل الاسمية ومدخولها المبتدأ محب حذف خبره لا غناء جوابها عنه قال ابن مالك \* وبعد لولا غالبا حذف الخبر \* حتم (قوله بالتوبة) هذا في حق المزمين وقوله أو تأخير العذاب في حق الكافرين (قوله الهالكين) أي في الدنيا والآخرة (قوله عرفتم) أي فتنصب مفعولا واحدا والعلم بالمعرفة قيل ميرداقان وليكن يقال في الله عالم لا عارف لأن أسماءه توقيفية وقيل العلم أوسع دائرة من المعرفة لتعلقه بالجزئيات والكميات والبسائط والتركيبات بخلاف المعرفة فلذلك يقال في الله عالم لعموم ما يتعلق به علمه لا عارف لأنه يوههم القصور والعمى - الأول وقوله لا م قسم أي محذوف تقديره والله لقد عرفتم (قوله الذين) مفعول علمتم واعتدوا وصلته وأصله اعتدوا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذف لالتقاء الساكنين (قوله منكم) حار وجروته تعلق بمحذوف حال من فاعل اعتدوا (قوله في السبت) هو لغة القطع وهو أصل وضعه لأنه ورد أن الدنيا ابتدئت بالأحد ختمت بالجمعة فكان يوم السبت يوم انقطاع عمل خصم المذنب لقطعهم عن رحمة الله أو مأخوذ من السبت وهو السكون لأن بانقطاع العمل السكون (قوله وهم أهل أيلة) حاصله ان سمعنا ألقام من قوم داود كانوا قرية تسمى أيلة عند العقبة في أرض عديس فامتنعهم الله بان حرم عليهم اصطفاها السهل يوم السبت وأحل لهم باقي الجمعة فاذا كان يوم السبت وجدوا السهل بكثرة على وجه الماء وفي باقيها لم يجدوا شيئا ثم ان الميس علمهم جملة يصطادون بها فقال لهم اصنعوا حداول حول البحر فاذا جاء السهل ونزل في الحداول فسدوا عليه وخذوه في غير يوم السبت فافتروا ثلاث فرق فائثا عشرة ألفا فعلوا ذلك واصطادوا وأكوا فمسخوا قردة وهاكوا ثلاثة أيام لم يأكلوا ولم يشربوا ثم ما تواروا أماما وجدهم القردة الآن فلم يكونوا من ذريتهم بل خلق آخر وقيل مسخت شياهم قردة وشموخهم خنازير وقيل الذين مسخوا خنازير أهل المائدة وفرقة منهم وهم وجمعوا بينهم سدا وفرقة أنكر وأبقوا بهم ولم يتعرضوا لهم فنسي نجا وكذا من لم يه على المعتمد (قوله فقلنا) المراد بالقول تعلق الإرادة (قوله مبعدين) أي عن رحمة الله (قوله نكالا) هو في الأصل القيد المحذوف أطلق وأر بدلا منه وهو المنع لأن المقيد ممنوع فكذلك تلك العقوبة مانعة (قوله مثل ما عملوا) المماثلة في مطلق المخالفة (قوله واذكروا) أي يا بني إسرائيل (قوله قتل) اسمه عاميل (قوله بقرة) واحدة البقر يفرق بين مذكرة ومؤنثه بالوصف تقول بقرة أنثى وبقرة ذكر فالنساء الواحدة وقيل للتأنيث فلا تثنى بقرة والذ كثر وروى البقر لأنه يقر الأرض بحافره أي يشقها وأول القصص قوله فيما يأتي واذ قلتم نفسا الآية (قوله معز وأبنا) أشار بذلك إلى أنه مصدر بمعنى اسم المفعول ويصح أن يني على مصدرين مع مبالغة أو على حذف مضاف أي ذوى هز على حذو ما قيل في ز بدعبدل والهز هو الكلام

(به عندكم) في الآخرة

ويقيموا عليكم الجنة في ترك

اتباعهم مع علمكم بصدقه

(أفلا تعلمون) أنهم

يحاجوكم إذا حدثتموهم

فتمتسوا وقال تعالى (أولا

يعلمون) الاستفهام للتقرير

والواو الداخل على العطف

(أن الله يعلم ما يسرون وما

يعلنون) ما يخفون وما

يظهرون من ذلك وغيره

فيرون ذلك (ومهم) أي

اليهود (أميون) عوام

(لا يعلمون الكتاب) التوراة

(الآن) لكن (أما) كاذب

تلقوها من رؤسائهم

فاعتدوها (وان) ما (هم) في

جدد نبوة النبي وغيره مما

يخلفونه (الابنسون) ظنا

ولا علم لهم (فويل) شدة

عذاب (للذين يكتبون

الكتاب بأيديهم) أي مختلفا

من عندهم (ثم يقولون هذا

من عند الله ليس شروا به ثمنا

قليل) من الدنيا وهم اليهود

غير واصفة النبي في انوارا

وآية الرحمة وغيرها وكتبوها

على خلاف ما أنزل (فويل لهم

مما كتب أيديهم) من

المنهاق (وويل لهم مما

يكسبون) من الرشا (وقالوا)

لما رعبهم النبي النار (أن

عسنا) نصيبنا (النار) الأمانا

معدودة (فليس له) أي بعين مدته

عبادة آبائهم الجبل ثم نزول

(قل) لهم يا محمد (اتخذتم

حذفت منه هزة الوصل

استغناء هزة الاستفهام

(عند الله عهدا) ميثاقا منه بذلك (فلن يخلف الله عهده) به لا (أم) بل (تقولون على الله ما لا تعلمون بل)

المو بحون لنا فقه بن (قوله بما فتح الله عليكم) ما اسم موصول وجلة ففتح صلته والهاء محذوف والتقدير  
بالذي فتح الله عليكم به وما وافقه على أوصاف محمد صلى الله عليه وسلم (قوله من نعمته محمد) بيان لما  
(قوله واللام للصبر ورة) أي عاقبة أمرهم أنهم يحاجونكم عندكم وبكم والفعل منصوب بان عضمة بعدها  
(قوله في الآخرة) إشارة إلى معنى العندية وهو متعلق بحاجوكم (قوله أنهم يحاجونكم) أشار بذلك إلى  
مفعول تعقلون وأنه من كلام الرؤساء الذين لم يوافقوا (قوله الاستفهام للتقرير) أي على سبيل التوبيخ  
حيث اعتقدوا أن المناقاة واخذوا الكافر الأصلي لاجحة عليه وله عند قائم عند به وهذه الجملة حاله  
(قوله الداخل) نعمت سبي للوافكان عليه أن يظهر فاعله وبقول والواو الداخل الاستفهام عليها  
للعطف لوجود البس (قوله للعطف) أي على محذوف تقديره أي لمؤمنهم ولا يعلمون وقد قدم أن هذا  
مذهب الزمخشري (قوله أن الله يعلم) هذه الجملة سمت مسند مفعولي يعلمون أن كانت على بابها أو  
مفعولها أن كانت بمعنى يعرفون (قوله فيرون) أي فينكفوا وينزحوا وهو مرتب على قوله أولا يعلمون  
كما أن قوله فتمتسوا مرتب على قوله أفلا تعلمون (قوله ومهم) شروع في ذكر الفرقة الرابعة (قوله  
أميون) أي منسوبون للام لعدم انتظامهم عن حقيقةهم الأصلية التي ولدتهم عليها قال تعالى والله أعلم  
من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا والام هي من لا يقرأ ولا يكتب (قوله الآن) أماني أشار بذلك إلى  
أن الاستثناء منقطع والاماني جمع أمية وهو ما يتماه الشخص وبطل على القراءه وعلى الكاذب  
وهو المراد هنا (قوله فاعتدوها) أي ثبتوا عليها ورسخت في قلوبهم (قوله ما هم) أشار بذلك إلى أن  
نافية بمعنى ما والغالب وقوعها بعد لا التي بمعنى لكن وهل تعمل عمل ما الخبازية فننصب الاسم وترفع  
الخبر أولا يعمل لها فإما بعد هامة متداوخر خلاف بين الجمهور وسيمو به فاختار سيمو به الأول مستدلا  
بقول الشاعر أن هو مستويا على أحد الأعلأضعف المختارين واختار الجمهور الثاني (قوله ولا  
علم لهم) أي ليس عندهم حزم مطابق للواقع وإنما أخر الأميون لانهم أقرب للامان بخلاف من قبلهم  
فانهم ضلوا وأصلوا أفرأيت من اتخذ ذالعه هو وأضله الله على علم (قوله فويل) شروع في ذكر  
ما يستحقونه (قوله شدة عذاب) وقيل واد في جهنم لوسيرت فيه جبال الدنيا لا تساعت عن حرم (قوله  
الكتاب) أي المكتوب (قوله بأيديهم) دفع بذلك ما يقولهم أن المراد له لوه غيرهم (قوله ليس شروا  
علة لقوله يكتبون (قوله غير واصفة النبي) أي من كونه بعة جسد الشعرا كحل العينين فغيروها  
وقالوا ويل سبط الشعرا زرق العينين (قوله وآية الرجم) أي فغيروها إلى الجلد (قوله وغيرها) أي  
كقولهم لن تمسنا النار إلا أياما معدودة وكذعواهم أنهم من أهل الجنة (قوله من الرشا) بكسر الراء وضمة  
جمع رشوة بتشديد الراء وهو من باب تقديم السبب على المسبب لأن أخذ الرشوة سبب للتبديل وقوله مما  
كتبتم يحتمل أن ما اسم موصول وكتبتم صلته والهاء محذوف أي كتبتم ويحتمل أن ما مصدرية  
التقدير من كتبتم وكذا قوله مما يكسبون (قوله أر بعين يوما) وقيل سبعة أيام وقوله قليلة تفسر باللازم  
للمعدودة لأن معنى المعدودة التي يسهل عددها وشان القليلة سهولة عددها (قوله استغناء هزة  
الاستفهام) أي لأنه يحصل بها التوصل للنطق بالسالكين مع إفادة المراد من الاستفهام وفي اتخذتم  
قراءتان سبعيتان الأولى بالفتح والثانية بالادغام وطرقه أن تغلب الدال لا تخم ناعوتدغها في التاء  
وهذا الاستفهام يحتمل أن يكون تقرير يافتكون الجملة انشائية وأم متصلة مع أدلة لله مرة التي لطلب  
التعيين التقدير اتخذتم عند الله عهدا أم لم تتخذوا ويحتمل أن يكون انكارا بمعنى النفي فتكون الجملة  
خبرية وأم منقطعة بمعنى بل التقدير لم تتخذوا وعند الله عهدا بل تقولون على الله ما لا تعلمون وهذا هو  
الأقرب ولذا اختاره المفسر (قوله فلن يخلف الله عهده) هذه الجملة في محل حرم جواب الاستفهام  
وقيل أنها جواب شرط مقدرة تقديره أن اتخذتم فلن يخلف الله عهده وقرن بالفاء لوجوده في حيزه  
(قوله بل تقولون) أشار بذلك إلى أنها منقطعة والاضراب انتقال (قوله بل) هو حرف جواب للنفي



وهو أول القصة (فقلنا اضربوه) أي ٣٤ القليل (بعضها) فاضرب بالسانها أو بحب ذنب الحفي وقال قتلي فلان وفلان لا بئس شيء

ومات خسر ما الميراث وقتلنا قال تعالى (كذلك) الاحياء يحيى الله الموتى ويرىكم آياته) دلائل قدرته (تعالى) (تعالى) تتدبرون فتعلمون أن القادر على احياء نفس واحدة قادر على احياء نفوس كثيرة فتؤمنون (ثم قست قلوبكم) أيها اليهود صليت عن قول الحق (من بعد ذلك) المذكور من احياء القتل وما قبله من الآيات (فهى كالحجارة) في القسوة (أو أشد قسوة) منها (وأن من الحجارة لما تة فجر منه الانهار وان من الما يشقق) فيه ادغام التاء في الاصل في الشين (فخرج منه الماء وان منها الما يسط) ينزل من علواى سفلى (من خشية الله) وقلوبكم لا تتأثر ولا تلتزم ولا تتخشع (وما الله بغافل عما تعملون) وانما يؤخركم لوقتكم وفي قراءة بالتحتملة وفيه التفات عن الخطاب (أفطمعون) أي المؤمنون (أن يؤمنوا) أي اليهود (لكم وقد كان فريق طائفة منهم) أحبارهم (يسمعون كلام الله) في التوراة (ثم يحرقوه) بغير ربه (من بعد ما عقلوهم) فهموه وهم يعلمون أنهم معترفون والهمزة لانكار أى لا تطعموا فلهم سابقة في الكفر (واذا لقوا) أى منافقوا اليهود (الذين آمنوا قالوا آمنا) بان محمد نبى وهو المشرى في كتابنا (واذا خلا) رجع (بعضهم إلى بعض قالوا) أي رؤسائهم الذين لم يتفقوا لمن باقى (أحمدونهم) أي المؤمنون

فدبحوها (قوله وهو أول القصة) وانما آخره ليوصل قباثت بني اسرائيل بعضها ببعض (قوله فقلنا) معطوف على فذبحوها والقائل الله على لسان موسى (قوله بالسانها) أى لانه محل الكلام (قوله أو بحب ذنبها) إشارة لثمنه مع الخلاف والحكمة في ذلك أنه محل حياة ابن آدم وقيل ضرب يده فخذها إلى يني وقيل بقطعة لحم منها (قوله حفي) ورد أنه قام وأوداهه تشحب دما (قوله ومات) أى سريعا بلا مهلة (قوله خسر ما الميراث) أى لان القاتل لا يرث من تركته المقتول شيئا حتى في شرع موسى وسب قتله اياه أن المقتول كان غنيا والقاتل كان فقيرا فلما طال عمر المقتول قسوه ليرثه وقيل غير ذلك (قوله كذلك) هذه الجملة معترضة بين قصص بني اسرائيل رد على منكري المعصية فان بني اسرائيل لم يكونوا منكرين له فان خطاب لمشرى العرب المنكرين للمعصية (قوله ثم قست قلوبكم) نزل استيعا دقوة قلوبهم لظهور الخوارق للعادات العظيمة منزلة التراخي فأتى ثم وأكده بالظرف بعده (قوله أيها اليهود) دفع بذلك ما يقال أنه خطاب لغير بني اسرائيل كالذى قبله (قوله صليت عن قبول الحق) أشار بذلك إلى أن في قست استعارة تصريحية بتعمية حيث شبه عدم الادعاء بالقسوة بجماع عدم قبول التائب في كل واستعير اسم المشبه به للشبه واشتق من القسوة قست بمعنى لم تدع عن فلم تقبل المواظ ولم تؤثر فيها (قوله فهى كالحجارة) لم يشبههم بالحديد بل حودا للين فيه في الجملة (قوله أو أشد) هذا ترقى في ذكر قسوتهم فلو معنى بل (قوله فيه ادغام التاء الخ) أى فأصله ليتشقق أبدان التائبين ثم أدغمت فيها (قوله فخرج منه الماء) أى أنهارا وأغبرها كالغيون فهو من عطف العام على الخاص (قوله ينزل من علواى سفلى) أى كجبل الطور وورد ما من حجر يسقط من علواى سفلى الا من خشية الله (قوله من خشية الله) أخذ أهل السنة من ذلك ومن قوله تعالى وان من شئ الا يسجد سجدته ومن قوله تعالى ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات والارض الآية ان كل شئ يعترف بالله ويسجد له بخشاه الا الكافر من الانس والجن (قوله وما الله بغافل) مانافية ولفظ الجلالة اسمها وبغافل خبرها وقوله عما تعملون يحتمل ان ما اسم موصول وتعملون صلته والعائد محذوف أى عن الذى تعملونه ويحتمل انها مصدر به تسجد مع ما بعدهما عيدا رأى عن عملكم (قوله أفطمعون) سياتى للفسران الهمزة لانكارا فحتمل انها مقصودة من تأخير والاصل فأتطمعون قدمت لان لها الصدارة وهو مذهب الجمهور وقال الزمخشري ان الهمزة داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف التقدير أتطمعون كلامهم وتعرفون أحوالهم فتطمعون الخ أى لا يكون منكم ذلك واعلم أن الهمزة لا تدخل الاعلى ثلاثة من حروف العطف الواو والفاء وخم (قوله أن يؤمنوا) أى يستبعد ذلك منهم لا فترافهم أربع فرق في كل فرقة صفة مانعة له من الايمان الأول كونهم يحرقون كلام الله الثانى النفاق الثالث التوبيع من غير المنافق للنافاق على ملاطفة المسلمين الرابع كونهم أميين لا يعلمون الكتاب الا ما فى فمهم يستبعد معها الايمان لرسوخ الكفر في قلوبهم (قوله وقد كان فريق) الجملة حالبة وقد قربت الماضى من الحال والمراد من كان النسبة لان هذا الكلام فيمن كان موجودا من النبي لا فيمن كان قبلهم (قوله أحبارهم) علماءهم جمع خبر بالكسر ويقال بالفتح وجوه حجو ركفلس وفلس (قوله من بعد ما عقلوهم) أى من بعد تعقلهم اياه وتحرق نفهم في الكلام كأوصاف النبي من كونه أكل العينين جعد الشعر فغيره إلى أزرقي العيين سبط الشعر وآية الزجهم غيرها إلى الجلد وغير ذلك (قوله وهم يعلمون) الجملة حالبة من فاعل يحرقون (قوله أنهم معترفون) أشار بذلك إلى أن مفعول يعلمون محذوف والافتراء هو الكذب الذى لا شك فيه (قوله لانكار) أى الاستبعادى (قوله أى لا تطعموا) عبر بالطمع دون الرعاء إشارة إلى فقد اسباب الايمان منهم وعدم قابليتهم له (قوله فلهم سابقة في الكفر) أى كفر سابق قبل دعوة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فإيمان هذه الجملة على لقوله لا تطعموا (قوله واذا لقوا) شروع في ذكر الفرق الثانية وهم المنافقون ورئيسهم عبد الله بن سلول (قوله واذا خلا) شروع في الفرق الثالثة وهم



ميتافركم) المقدران كرواني وخطاب ابني اسرائيل وهو معطوف على الجملة الاولى المتعلقة بمحرق في الله  
 وهذه الجملة متعلقة بمحرق العباد فخانوا كل من العهدين وهي متضمنة لاربعة عهود الاول لا يسفل  
 بعضهم دماء بعض الثاني لا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم الثالث لا يظهر بعضهم على بعض بالام  
 والعدوان الرابع ان وحد بعضهم بعضا اسيرافدا ولو بجدهم عاك (قوله ميتافركم) اي ميتاف  
 انا في التوراة فان هذا خطاب لقريظة وبنو النضير الكائنين في زمن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم (قوله وقتلنا لا تسفكون) قدرا نقول اشارة الى ان الجملة في محل نصب مع قولنا نقول محذوف والجملة  
 حالية من فاعل اخذنا التقدير اخذنا ميتافركم حال كوننا قائلين ويحتمل ان الجملة لا محال لها من  
 الاعراب تفسير للميتاف في ذلك في نظيره (قوله لا تسفكون) متضارع محذوف من باب ضرب وقيل  
 اراق الدم او الدمع (قوله بقتل بعضهم بعضا) اشارة بذلك الى انه من اطلاق المزموم وارادة الملازم لانه  
 يلزم من القتل اراقة الدم غالبا والاضافة في دماكم لادنى ملازمة فان دم الاخ كدم النفس او باعتبار  
 ان من قتل يقتل اي فلا تنسب وافي قتل انفسكم بقتلكم غيركم وهنا حذفتي يعلم مما يأتي اي ظلمنا عدونا  
 (قوله من دياركم) اصله ديار وقت الواو اثير كبير فقلت باقواسنا الاخراج لا تقسمهم مع انهم يخرجون  
 غيرهم لان المكر السبي لا ينجي الاباهة (قوله ثم اقررتهم) لم يذكر هنا بقية انه وعد لان عهد عدم  
 النظام بالام والعدوان ملاحظ في العهدين الاولين واما اربع فقر وقوله فبما اتهم الرب عليه  
 (قوله على انفسكم) اشارة بذلك الى ان الجملة مؤكدة لجملة ثم اقررتهم لان الشهادة على النفس هي الاقرار  
 بعينه ويحتمل ان قوله ثم اقررتهم خطاب لبني اسرائيل الاصول وقوله وانتم تشهدون خطاب للمفروع  
 فتعابروا معي الجنتين ولا تأكيد (قوله ثم انتم هؤلاء) انتم مبتدأ وجملة تقتلون خبره وهؤلاء منادى وحرف  
 النداء محذوف والجملة معترضة بين المبتدأ والخبر (قوله تظاهرون) في محل نصب على الحال من فاعل  
 تخرجون وهو من باب الحذف من الاوائل لدلالة الاواخر التقدير تقتلون انفسكم متظاهرين  
 وتخرجون فربما كذلك (قوله في الاصل) اي بعد حذفها نظافة (قوله بالتحفيف) اي بحذف التاء الثانية  
 التي ليست للمضارعة ولم تحذف التي للمضارعة لانه اتي بالمعنى (قوله بالاشم) بمعنى عنى آنا (قوله وفي  
 قراءة اسرى) اي بالامالة وهي الحذف لكل منهما جميع لاسير (قوله وفي قراءة تفادوهم) الحاصل ان  
 القرا آت خمس اسرى بالامالة مع تفادوهم فقط اسارى بالامالة وعدمها مع تفادوهم وتفادوهم (قوله  
 اي الشان) ويقال ضمير القصة يفسره ما بعده قال ابن هشام ويختص بخمسة اشياء كونه مفردا ولو كان  
 مرجعه معنى او مجموعا وتأخير مرجعه وكونه جملة ولا يعمل فيه الا الابتداء والتاسخ ولا يتبع (قوله  
 محرم عليكم احواجهم) مبتدأ وخبر والجملة خبر ضمير الشأن ولم تحتج لربط لانها عين المبتدأ في المعنى  
 (قوله والنضير) معطوف على قريظة والعامل فيه كانت وقوله الخرج معطوف على الاوس والعامل  
 فيه حاله واقفيه العطف على معمولي عاملين مختلفين قصدا للاختصار ويحتمل ان الخرج معمول  
 محذوف التقدير حاله واقوا والحاصل ان الاوس والخرج فرقان في المدينة وهم الانصار وكان بينهما  
 عداوة ولم يرسل لهم نبي غير رسول الله وامر قريظة وبنو النضير فكانوا مكلفين بشريعة موسى وكانوا اذلاء  
 فاستعز قريظة بالاوس وبنو النضير بالخارج فكان اذا اقتتل الاوس مع الخرج قاتل مع كل  
 حلفاءه فانما اسير حلفاء قريظة اسير امن بنو النضير افتدوه قريظة وبالعكس فاذا سئلوا عن القتال  
 اجابوا بانهم قاتلوا خشية ان يستبدل من استعزوا به وعن الفداء اجابوا باننا امرنا به (قوله افتدوهم)  
 اي تصدقون بالعمل به (قوله وقد خروا) اصله خروا استقلت الغمة على الباء تحذفت فالتقى  
 ساكنان الباء والواو وحذفت الياء لالتقاء الساكنين وقلت كسرة الراء ضمة لمناسبة الواو (قوله بقتل  
 قريظة) اي حين دخل النبي المدينة واسلم الاوس والخرج فزارهم النبي واحياه الى ان نزلوا على حكم  
 سعد بن معاذ فحكم فم يقتل خصماهم وسي ذرارهم ونسألم فقتل منهم سبع مائة وكان ذلك في السنة  
 الرابعة من الهجرة (قوله ونبي النضير الى الشام) اي مع كل واحد جعل بعير من طعام لا غير (قوله

ميتافركم) وقتلنا لا تسفكون  
 دماكم) اي بقتل بعضهم  
 بعضا (ولا تخرجون انفسكم  
 من دياركم) لا يخرج بعضهم  
 بعضا من دياره (ثم اقررتهم)  
 قلم ذلك الميتاف (وانتم  
 تشهدون) على انفسكم (ثم  
 انتم) يا هؤلاء تقتلون  
 انفسكم بقتل بعضهم بعضا  
 (وتخرجون من دياركم) من  
 ديارهم تظاهرون (فيما ادعاهم  
 التاء في الاصل في انشاء وفي  
 قراءة بالتحفيف على حذفها  
 تعارون (علمهم بالاشم)  
 بالمعنى (والعدوان) الظلم  
 (وان يا ايوكم اسارى) وفي قراءة  
 اسرى (تفادوهم) وفي قراءة  
 تفادوهم تتفادوهم من الاسير  
 بالمال او غيره وهو معاهد  
 انهم (وهو) اي الشان (محرم  
 عليكم احواجهم) متصل  
 بقوله وتخرجون والجملة  
 بنحو ما اعترض اي كما حرم  
 ترك الفداء وكانت قريظة  
 حالقوا الاوس والنضير  
 الخرج فكان كل فريق  
 يقتل مع حلفائه ويخرج  
 ديارهم ويخرجهم فاذا اسروا  
 فدوهم وكانوا اذا سئلوا  
 تقاتلونهم وتفادوهم قالوا  
 امرنا بالفداء فيقال فلم  
 تقاتلوهم فيقولون جساء ان  
 تستبدل حلفائنا قال تعالى  
 (افتدوهم ببعض الكتاب)  
 وهو الفداء (وتكفرون  
 ببعض) وهو ترك القتل  
 والاخراج والمظاهرة (فاخاء  
 من يفعل ذلك منكم الاخرى)  
 هو ان ذل (في الحياة الدنيا)  
 وقد خروا وبقتل قريظة ونبي  
 النضير الى الشام

له كنه بصيرتها ما نأما نعم وحير وأجل وای فلتقر بما قبلها الثبات أو نقيا (قوله تمسككم) ردالة ولهم أن تمسكنا  
 وقوله وتخلدون فيهم اردد لقولهم ألا يا ما معدود (قوله من كسب) يحتمل أن تكون من شرطية وكسب  
 فعل الشرط وحواله فأولئك أصحاب النار وأن تكون موصولة وكسب صلتها وقرن خبرها بالفاء لم ينافي  
 الموصول من معنى العموم ولم يقرن خبرا التي بعده بالفاء إشارة إلى أن خلود النار مسبب عن الكفر  
 بخلاف خلود الجنة فلا يسبب عن الإيمان بل بمحض فضل الله كذا قاله بعض الاشياخ (قوله سبعة)  
 أصلها سبعة اجتمعت الواو والياء وسبقت احداها بالساكون فقلت الواو ياء وادغمت في الياء على حرف  
 ما قبل في سبعة وميت (قوله بالافراد) أي باعتبار ذات الشئ وقوله والجمع أي باعتبار نواعه (قوله  
 وأحدقت به من كل جانب) أي فلم يجد مجا للجنة له كفره (قوله وعملوا الصالحات) أي وأما من آمن ولم  
 يعمل صالحا غير الاعمال فخلد في الجنة أيضا وتحت المشيئة في الابتداء وقد جرت عادة الله في كتابه أنه  
 إذا ذكر آية الكفار وعاقبة أمرهم يتبعها آية المؤمنين وعاقبة أمرهم (قوله واذكر) أي يا محمد  
 والمناسب للسباق اذكر وأو يكون خطابا لنبى اسرائيل الفروع تذكر لهم بقايا نعمهم (قوله  
 وقتلنا لا تعبدون) قدر ذلك إشارة إلى أن جملة لا تعبدون في محل نصب مقول لقول محذوف وذلك القول في  
 محل نصب على الحال من فاعل أخذنا التقدير واذ أخذنا ما يمشى في بني اسرائيل حال كوننا قائلين  
 لا تعبدون الخ فيحتمل أن جملة لا تعبدون إلا الله مفسرة لميثاق لا محل لها من الأعراب ولا حذف وهو  
 الأقرب (قوله بالياء والتاء) أي فمما قرأه ناس سمعته أن ولا التفات في ذلك على ما قرره المفسر من تقدير  
 القول وعلى الاحتمال الثاني ففيه التفات على قراءة التاء من الغيبة إلى الخطاب فان الاسم الظاهر  
 من قبيل الغيبة (قوله خبر عفى النسي) أي فهي جملة خبرية لفظا لهدم جزم الفعل انشائية معنى لان  
 القصد النسي عن عبادة غير الله لا لاخبار عنهم بانهم لا يعبدون غير الله والحكمة في التبعير عن الانشاء  
 بالخبر استبعاد ذلك منهم وتقوية لا انشاء كانه قيل لا ينبغي أن تعبدوا غير الله حتى ننهيكم عنه بل أخبر  
 عنهم بانهم لا يعبدون إلا الله كانه لم يقع منهم عبادة غيره أبدا (قوله وقرئ) أي قراءة شاذة لأن قاعدة  
 المفسر يشير للشاذة بقرئ بالسبعة في قراءة غالبا (قوله واحسنوا) قدر ذلك إشارة إلى أنه من عطف  
 الجمل على جملة لا تعبدون وأتى بحق الوالدين عقب حق الله إشارة إلى أنه آكد الحقوق بعد عبادة الله  
 قال تعالى أن أشكر لي ولوالديك فانهم السبب في وجود الشخص ويحب برهما ولو كافرين وبالجملة  
 فلم يشدد الله على أمر كشد يده على برهما (قوله عطف على الوالدين) أي من عطف المفردات واحسنوا  
 مسلط عليه التقدير واحسنوا بذي القربى لأن حق القرابة تابع لحق الوالدين والاحسان إليهم اغما  
 هو لو اسقطهم (قوله واليتامى) جمع يتيم وهو من الادميين من فقد أباه ومن غيبرهم من فقد أمه  
 (قوله والمساكين) المراد ما يشمل الفقراء فان الفقير والمساكين متى اجتمعا فاسترقا ومتى افترقا  
 اجتمعا (قوله وقول للناس) أي عموما ومنه الحديث وخالف الناس بخلق حسن (قوله قولا  
 حسنا) أشار بذلك إلى أن حسنا بفتحين صفة مشبهة لموصوف محذوف (قوله والنهي عن المنكر)  
 أي على حسب مراتبه من النهي بالسب أو اللسان ثم القلب (قوله والرفق بهم) أي بالناس بان  
 يوفق كبيرهم ويرحم صغيرهم (قوله وفي قراءة) أي سبعة (قوله مصدر) أي على غير قياس ان  
 كان فعلة أحسن وهو المتبادر وقياسي ان كان فعلة حسن كظرف وكرم (قوله وصف به مبالغه)  
 أي أو على حسنة مضاف على حسنة ما قيل في زبدية ذلك (قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أي  
 المفروضات عليهم في ملتهم وما نزل بقا من من الحسنة به وبادره سببه وضع الزكاة (قوله فقبلتم  
 ذلك) قدر ذلك لأجل العطف ثم عليه (قوله فيه التفات) وحكته الاستناد إلى ما مع وعدم المال منه  
 فان الالتفات من المحسنات إلى الكلام (قوله الأقل لا منكم) أي من أحدكم وهو من إقام اليهودية على  
 وجهه قبل النسخ أي ومنكم أيضا وهو من آمن منهم كمبدأ الله بن سلام واضرباه (قوله وأنتم معرضون)  
 خطاب للفروع وبلاحظ قوله الأقل لا هنا كما علمت فتغير مرة في الجنتين فلا تكرر (قوله واذ أخذنا

تمسككم وتخلدون فيها (من  
 كسب سبعة) شركا (وأحاطت  
 به خطيئته) بالافراد واجمع  
 أي استولت عليه وأحدثت  
 به من كل جانب بان مات  
 مشركا (فأولئك أصحاب النار  
 هم فيها خالدون) روي عنه  
 معنى من (والذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات أولئك أصحاب  
 الجنة هم فيها خالدون)  
 اذكر (أخذنا ما يمشى في بني  
 اسرائيل) في التوراة وقتلنا  
 (لا تعبدون) بالياء والتاء  
 (إلا الله) خبر عفى النسي  
 وقرئ لا تعبدوا (و) أحسنوا  
 (بالوالدين احسانا) برا (وذى  
 القربى) الأقرب عطف على  
 الوالدين (واليتامى والمساكين  
 وقول للناس) قولا (حسنا)  
 من الأمر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر والصدق في شأن  
 محمد والرفق بهم وفي قراءة بضم  
 الحاء وسكون السين مصدر  
 وصف به مبالغه (وأقيموا  
 الصلاة وآتوا الزكاة) فقبلتم  
 ذلك (ثم توليتم) أعرضتم عن  
 الوفاء به فيه التفات عن الغيبة  
 والمراد بآؤهم (الأقل لا منكم  
 وأنتم معرضون) عنه كما تباشركم  
 (واذ أخذنا

بشما اشتروا) باعوا (به أنفسهم) أي حفظها من الثواب وما نكره بمعنى شيئا تتميز الفاعل بشئ والخصوص بالذم (ان يكفروا) أي كفروهم (بما أنزل الله) من القرآن (بعيا) مفعول له ليكفروا أي حسدا على ٣٩ ان ينزل الله) بالخفيف والتشديد (من فضله) الوحي (على من يشاء) لرسالة (من عباده قباؤا) رجعوا (بغضب) من الله يكفروهم عما أنزل والتعظيم (على غضب) استحقوه من قبل يتنصع للنوراة والكفر بعيسى (ولا كافرون) عذاب مهين) ذواهانة (وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) القرآن وغيره (قلوا أنؤمن بما أنزل علينا) أي التوراة قال تعالى (ويكفرون) الوارد الحال (بما رآه) سواء أو بعده من القرآن (وهو الحق) حال (مصدقا) حال ثانية مؤكدة (لما سمعهم قل) لهم (قلوا تقتلون) أي قتلتم (أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) بالتوراة وقد نهيتهم فيها عن قتلهم والخطاب للوجودين في زمن نبينا عا فعل آباؤهم لرضاهم به (ولقد جاءكم موسى بالبينات) بالهجرات كالعصا والدفوفق البحر (ثم اتخذتم الجبل الها من بعده) من بعد ذهابه إلى الميقات (وأنتم ظالمون) باتخاذ (وإذا أخذنا منكم) على العمل بما في التوراة (و) نذ (رفعنا فوقكم الطور) الجبل حين اهتدعتم من قبلها لنسقط عليكم (ولما أخذوا ما آتيناكم بقوة) بجد واجتهاد (واصموا) ما يؤمرون به سماع قيسول (يكفروهم) قل لهم (بشما

يستفهمون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا وهوا الذي الكرم كفروا به فبين الجماعين تعار لفظا وان كان بينهما لازم معنى (قوله بشما اشتروا الخ) بشئ فعل ماض لانشاء الذم وفاعله اسم متع فيه وحويا نقديره هو يعود على الشئ يفسر وقوله ما اشتر واقتدبر لذلك الفاعل وما بعده ماضية طأ وأن يكفروا في تأويل مصدرالخصوص بالذم وهو يعرب مبتدأ والخملة التي قبله خبر عنه أو خبر لمبتدأ محذوف قال ابن مالك

ويعرب المخصوص بعد مبتدأ ثم أو خبر اسم ليس مبتدأ

(قوله من القرآن) بيان لما (قوله مفعول له ليكفروا) أي مفعول لأجله والفاعل فيه يكفروا (قوله على أن ينزل الله) المعنى كفروهم عما أنزل الله حسدا على أنزل الله من فضله وذلك بمعنى قوله تعالى أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله (قوله الوحي) قدره إشارة إلى أن مفعول ينزل محذوف (قوله على من يشاء) مفعول يشاء محذوف التقدير يشاءه (قوله يكفروهم) الباء يصح ان تكون للتعدي والاسمية (قوله والتعظيم) أي في قوله غضب على حد شر آخر ذاناب (قوله والكفر بعيسى) أي ثم الكفر بمحمد وما جاء به فقد آمنوا بعيسى ثم كفروا به وضيعوا التوراة فلما جاءهم عيسى آمنوا به ثم كفروا به فلما جاءهم محمد كفروا به وازدادوا كفرا (قوله عذاب مهين) أصله مهون نقضت كسرة الواو إلى الماء فرفعت الواو ساكنة بعد كسرة قلبت باء (قوله ذواهانة) أي هوان وذلل ولا يوصف بذلك إلا عذاب الكافرين وأما ما يقع للعصاة في الدنيا من المصائب وفي الآخرة من دخول النار فهو قطيعهم (قوله بما رآه) يطلق بمعنى سوي ومعنى بعوا بمعنى أيام اقتصر المفسر على الأولين (قوله من القرآن) أي والانجيل (قوله وهو الحق) حال من ما (قوله مؤكدة) أي لمضيه ون الجملته قبلها على حد زيد بول عطفها وقوله ثانية أي في التأكيدها لا فهي ثالثة (قوله فلم تقتلون) ما اسم استفهام حذف ألفها لجرها باللام والفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره ان كنتم صادقين في دعواكم الإيمان بالتوراة فلاي شئ تقتلون أنبياء الله (قوله أي قتلتم) أشار بذلك إلى أن المضارع معنى الماضي وإنما عبر بالمضارع لحكاية الحال الماضية (قوله ان كنتم مؤمنين) جواب ان محذوف دل عليه المذكور فقد حذف من الجملة الأولى أداة الشرط وفعلها ومن الثانية الجواب فهو احتباك وقيل ان ان نافية بمعنى ما نتيجة الشرط المقدر (قوله بما فعل آباؤهم) الحاصل انه أقيمت الحجج عليهم مرتين الأولى دعواكم لإيمان بالتوراة كذب الكفركم بالقرآن فان الكافر باي كتاب كافر بالجميع وعلى تسليم هذه الدعوى فهي كذب من جهة أخرى وهي قتل الانبياء فلو كنتم مؤمنين بالتوراة لانهيتهم عما نهاكم الله عنه فانه نهاكم فيها عن قتل الانبياء (قوله لرضاهم به) جواب عما يقال ان ذلك فبين قتل الانبياء وأما هؤلاء فلم يقع منهم ذلك فاجاب بان الرضا بالكفر كفر وقد يقال انهم مصررون على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نسبوا في ذلك شرارا (قوله ولقد جاءكم موسى) هذا ايضا من جملة قبائح بني اسرائيل (قوله كالأصا) دخول تحت الكاف باقي التسع وهي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين والطامس (قوله الها) قدره إشارة إلى مفعول اتخذتم (قوله وأنتم ظالمون) أي كافرون (قوله لنسقط عليكم) علة لقوله رفعنا لأجل السقوط عليكم ان لم تمتثلوا (قوله وأشربوا في قلوبهم الجبل) الجملة حاله على حذف مضافين أي حب عبادة الجبل وفي الكلام استعارة بالحكاية وتقريرها أن تقول شبه حب عبادة الجبل بشرب لبذئ سائق نجاع الامتزاج في كل وطوى ذكر المشبه به ومزله بشئ من لوازمه وهو الاشراب فانها تخيل ولم يعبر بالاكل لانه ليس فيه شدة الخالطة (قوله كما يخاط الشراب) أي خلال القلوب والابدان فمفعول يخاط محذوف (قوله شيئا) أشار بذلك إلى ان ما نكره بمعنى شئ مفسرة

(قالوا سمعنا) قولك (وعصينا) امرك (وأشربوا في قلوبهم الجبل) أي خالط حبه قلوبهم كما يخاط الشراب شيئا (يا مريم كعبانكم) بالتوراة عبادة الجبل



وضرب الخزيه (و يوم القيامة مردون ٣٨ الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون) بالياء والتاء (أولئك الذين اشتروا الحياة

الدنيا بالآخرة) بأن آثروها عليها (فلا تخفف عنهم العذاب ولا هم ينعفون) عنهم منه (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (وقفينا من بعده بالرسول) أي أتبعناهم رسولا في أثر رسول (وآتينا عيسى ابن مريم البينات) المعجزات كاحسان الموتى وإبراء الأكمه والأتريص (وآيدناه) قويناه (بروح القدس) من إضافة الموصوف الى الصفة أي الروح المقدسة جبريل لظهارته بسرمه حيث سار فلم تستقيموا (أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى) فحب (أنفسكم) من الحق (استكبرتم) تكبرتم عن اتباعه جواب كلما هو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ (ففرقنا) منهم (كذبتم) كعيسى (وفرينا) فقتلناهم عن رحمة وخذلهم عن القبول (بكفرهم) وليس عديم قيوهم لخل في قلوبهم (فقليل ما يؤمنون) ما زادنا لكم كيد القلة أي إيمانهم قليل جدا (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما كنتم تهاجسون به) من التوراه والقرآن وكانوا من قبل محبته

وضرب الخزيه) أي على من بقي من قريظة وسكن خيبر وعلى بني النضير بعد ذهابهم الى الشام (قوله) يردون) وقري شاذيا التاء (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سمعيتان (قوله بان آثروها) بالمدة في قديمها (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) شروع في ذكر نعم أخرى لبني اسرائيل قائلوها بقما نفع عظيمة وصدر الجملة بالتسمي زيادة في الإذليل (قوله وقفنا) من التقفية وهي المشي خلف القفا أطلق وأريد به مواليق الاتباع (قوله من بعده) يحتمل أن الضمير عائذ على موسى أو الكتاب (قوله أي أتبعناهم رسولا في أثر رسول) ظاهرا أنه لا يجتمع رسولان في زمن واحد وليس كذلك فان ذكر يا ويحي كانا في زمن واحد وكذا داود وسليمان وورد أنهم قتلوا سبعين نبيا في يوم واحد وأقاموا سوقهم وأجبت ما أن المراد التبعية في العمل بالتوراة فكل الأنبياء الذين بين موسى وعيسى يعملون بالتوراة فوحي من الله لا تقليدا لموسى إذا علمت ذلك فالمناسب للضمير أن يقول أي أتبعنا بعضهم بعضا في العمل بالتوراة كانوا في زمن واحد ولا وقوله بالرسول مراد ما شمل الأنبياء وعدة الانبياء والرسول الذين بين موسى وعيسى سبعون ألفا وقيل أربعة آلاف (قوله وآتينا عيسى) معطوف على آتينا موسى وخصه بالذكر وإن كان داخلا في قوله وقفنا من بعد بالرسول لعظم شرفه وشره ولو لم يكن رسولا لمسته فلا شرع يخصه لانه نسخ بعض ما في التوراة ولقد رد على اليهود حيث ادعوا أنهم قتلوه وعيسى لفته عبرانه من معناه السموح (قوله ابن مريم) معنى مريم خادمة الله في اصطلاح العرب المرأة التي تتركه مخالطة الى حال (قوله البينات) أل للهدى المعجزات المعهوده (قوله وإبراء الأكمه) هو من ولد أعمى (قوله أي الروح المقدسة) أي المطهرة (قوله جبريل) وجه تسميته روحان الروح جسم نوراني به حياة القلوب (قوله لظهارته) أي من المعاصي والمخالفات والافتقار وقد مدحه الله بقوله تعالى انه يقول رسول كريم الآية (قوله بسرمه حيث سار) أي ولم يزل معه حتى رفعه الى السماء (قوله فلم تستقيموا) قدوة المفسر لعطف قوله أفكلما جاءكم رسول عليه (قوله بما لا تهوى) ماضيه هو من باب تعجب وضرب سمى بذلك لانه يهوى بصاحبه الى النار وهو نذير كبير لفرع بعباشع أصولهم (قوله استكبرتم) السين زائدة والتقدير تكبرتم كلما جاءكم رسول بالذي لا تحببه أنفسكم (قوله والمراد به التوبيخ) أي اللوم والتقرير عليهم (قوله فرقنا) معقول لكذبتم وقدم مراعاة للاصل وقدم التكذيب على القتل مع أن القتل أشنع لان التكذيب مبدأ القتل (قوله كعيسى) أي كذبوه ولم يتم كذبوا من قتله بل رفعه الله الى السماء (قوله المضارع لحكاية الحال الماضية) أي فنزل وقومعه منهم فيما مضى منزله وقومعه الآن استعظما له (قوله كزكريا) أي حيث نشره حين هرب منهم واولى الى شجرة أثل فأنقذت له ودخلها (قولا ويحي) أي قتلوه من أجل امرأة فاجرة أراد محرمها التزوج بها فنهه من ذلك (قوله وقالوا) أي الموجودون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله أي معشاة عظيمة) أي حسية (قوله فقليل ما يؤمنون) المراد بالقلة الاستبعاد أي فإيمانهم مستبعد اطرد الله إياهم عن رحمة وسبق شقاوتهم ويحتمل أن تبقى القلة على بابها أي فن آمن منهم قليل كعبد الله بن سلام وأضرابه ويحتمل أن القلة باعتبار الزمن أي أن الزمن الذي يؤمنون فيه قليل جدا قال تعالى وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره (قوله ولما جاءهم كتاب) هذه الجملة من تعلقات الجملة التي قبلها وكل منها حكاية عن اليهود الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم وقوله من عند الله صفة أولى الكتاب وقوله مصدق صفة ثانية له وجملة وكانوا من قبل حال من الضمير في جاءهم (قوله من قبل) مبنى على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه (قوله يستنصرون) السين والتاء للطلب (قوله وهو بعثة النبي) في الحقيقة بعثة النبي والكتاب (قوله دل عليه جواب الثانية) أي والاصل ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم كفروا بذلك الكتاب وكانوا

يستنصرون (على الذين كفروا) يقولون اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث آخر الزمان (فلما جاءهم ما عرفوا) يستنصرون (كفر وابه) حسد أو خوف على الرأس وجواب لما الأول دل عليه جواب الثانية (فلما دعا الله على الكافرين



على رئيس الملائكة فلا اشتقاق فيه ولا تصرف وقيل مشتق من الجبروت وهو عالم الاسرار وقيل  
 مركب اضافي وقيل مزجي والصحيح الاول وورد عن ابن عباس ان جبرائيل عليه السلام رآه عبد ربه  
 ومعه كاهن عبد ربه وابل معناه الله (قوله فانه) اي جبريل (قوله اي القرآن) وقيل اوحى اعم من ان  
 يكون قرآنا او غيره (قوله على قلبك) غير على اشارة لانه كنه وانصبا به ورسوخه فان الشيء اذا  
 صلب من اعلى لا يفل رسخ وثبت (قوله بأمر الله) اشارة بذلك الى ان المراد بالاذن الامر لا العلم (قوله  
 مصدقا) حال من الضمير في نزله وكذلك قوله هدى وبشرى (قوله بالجنة) اي وما قبلها من النعم  
 وروية وجهه الله الكريم (قوله للؤمنين) اي ونذر الله الكافرين بالنار وهذا ايد اول كلام ابن صوريا  
 حاصله ان جبريل لا اختيار له في انزال العذاب ولا في انزال القرآن (قوله من كان عدوا لله) قدم لانه  
 المشي للاشياء جميعها وثبت بالملائكة لانهم المرسلون من حضرة رثلث بالرسول انزل الملائكة عليهم  
 (قوله وجبريل) خص هو وميكائيل زيادة في التشديد عليهم ولان حياة الارواح والاشباح  
 بواسطة اوتنجا على ان عداوتهم اخس وان ضلال (قوله بكسر الجيم) اي على وزن قنديل (قوله  
 وقفها) اي على وزن شمويل (قوله وبه يساءودونها) هذا في المفتوح وهو على وزن سلسيل  
 وجم مرش بجملة القراآت السبعية اربعة وهي من جملة لغات انبياءهم بعضهم اثلاثة عشر فامسها  
 فتح الجيم مع الهمزة واللام مشددة على انها اسم من اسماء الله وفي بعض التفاسير لا يرقون في مؤمن  
 الا اي الله سادسها فتح الجيم والفاء بعد الراء وهمزة مكسورة بعدها سابعها مثلها الا انبياء بعد  
 الهمزة ثامنها فتح الجيم وباء ان بعد الالف من غيرهم تاسعها فتح الجيم والفاء بعد الراء اولام عاشرها  
 فتح الجيم وباء بعد الراء مكسورة ولام حادي عشرها فتح الجيم وباء بعد الراء ونون ثاني عشرها كذلك  
 الا انبياء كسر الجيم ثالث عشرها فتح الجيم والفاء بعد الراء وهمزة وياء ونون واكثرها قرئ به شاذا (قوله  
 من عطف الخاص على العام) والنتيجة شرفها وعظمها وكون النزاع فيها (قوله وفي اخرى بلاياء)  
 فتكون القراآت السبعية ثلاثا بالهمزة والياء معا وباسقاط الياء فقط وباسقاط همزها وهي من جملة  
 لغات السبع رابعها مثل ميكائيل خامسها كذلك الا انباء بعد الهمزة مثل يكيل سادسها ياء  
 بعد الالف سابعها همزة مفتوحة بعد الالف وقرئ بالجميع شاذا (قوله فان الله عدو للكافرين)  
 هذا هو جواب الشرط والابط موجود وهو الاسم الظاهر لقيامه مقام الضمير وقيل الربط العموم  
 (قوله بيا نالهاهم) اي رزق يادو التقيع عليهم والمراد بعد اوتهم لله خروجه عن طاعته وعدم امتثالهم  
 امره (قوله حال) المناسب ان يقول صفة لان الحال لا يكون من النكرة الا اذا وجد لها مسوغ  
 (قوله الا الفاسقون) اي الكافرون (قوله اكفر واجبا) اشارة بذلك الى ان الهمزة اخذت على  
 محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف وهو احد احتمالين تقدما (قوله عاهدوا الله) قدر المفسر  
 لفظ الخلافة اشارة الى ان عاهدوا عني اعطوا فالله مفعول اول وعهدا مفعول ثان (قوله على الايمان  
 بالذي) اي فالعهد ما اخذوا عليهم قد عافى كتبهم وعلى انبيائهم (قوله او النبي) اشارة الى نفسه برنان  
 فقد كانوا ياتون النبي ويقولون ان كنت نبيا فأت لنا بكذا فيقيم عليهم الحجة فيعاهدونه ان لا يعاونا  
 عليه المشركين ثم يقضونه (قوله بنقضه) الباء عينية (قوله اكثرهم لا يؤمنون) دفع بذلك ما يتوهم  
 من قوله فريق ان الفريق يصديق بالقليل والاكثري فيتموهم ان المراد القليل قد دفع ذلك بقوله بل  
 اكثرهم الخ وهو امان عطف الجمل او المفردات فعلى الاول جملة اكثرهم لا يؤمنون معطوفة على  
 جملة بنده فريق منهم وعلى الثاني اكثرهم معطوف على فريق اشارة الى ان النابذ العهد اكثرهم  
 وقوله لا يؤمنون اخبار عنهم بعدم الايمان لرسوخ الشرك في قلوبهم (قوله ولما جاءهم رسول) هذا  
 من جملة التشديد على بني اسرائيل (قوله لما جاءهم) اي التوراة والمعنى ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم جاء باثبات التوراة وانما من عند الله فكان مقتضى ذلك اتساع العمل بشرعيته وامكن الله  
 طمس على قلوبهم ومنهم وابعادهم (قوله من الذين اوتوا الكتاب) صفة لفريق واوتوا نصب

(فانه نزله) اي القرآن (على  
 قلبك يا ذن) يا امر (الله مصدقا  
 لما بين يديه) قبله من الكتب  
 (وهدى) من الضلالة  
 (وبشرى) بالجنة (للاؤمنين  
 من كان عدوا لله وملائكته  
 ورسوله وجبريل) بكسر الجيم  
 وقفها بالهمزة وبه يساءودونها  
 (وميكائيل) عطف على  
 الملائكة من عطف الخاص  
 على العام وفي قراءة ميكائيل  
 بهمزة وياء وفي اخرى بلاياء  
 (فان الله عدو للكافرين)  
 اوقعه موقع لهم به انما حالهم  
 (واقعدوا انزالها اليك) يا محمد  
 (آيات بينات) وانفحات حال  
 رد اقول ابن صوريا لاني  
 ما جئتكم بشي (وما اكفر بها الا  
 الفاسقون) اكفروا بها (وكما  
 عاهدوا) الله (عهدا) على  
 الايمان بالذي ان خرج اول النبي  
 ان لا يعاونا عليه المشركين  
 (بنده) طرحه (فريق منهم)  
 بنقضه جواب لكما وهو محذوف  
 الاستفهام لانكارى (بل)  
 لانته قال (اكثريهم لا يؤمنون  
 ولما جاءهم رسول من عند الله)  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 (مصدق لما معهم) بنذير  
 من الذين اوتوا الكتاب كتاب  
 الله اي التوراة (وراء  
 ظهورهم)

(ان كنتم مؤمنين) بها كما فيهم  
 الماعني اسمتم مؤمنين لان الايمان  
 لا يامر بعبادة الجبل والامراد  
 آباؤهم أي فكذلك أنتم لستم  
 مؤمنين بالتوراة وقد كنتم  
 محمداً والأيمان بها لا يامر  
 بكنيسته (قل) لهم (ان كانت  
 لكم الدار الآخرة) أي الجنة  
 (عند الله خاصة) خاصة من  
 دون الناس (كأزعم) فتمنوا  
 الموت ان كنتم صادقين (تعلق  
 بتمنيه الشرطان على أن الأول  
 قدي في الثاني أي ان صدقتم في  
 زعمكم أنها لكم ومن كانت له  
 بوثرها والموصول اليها الموت  
 فتمنوه (ولن يمتنوه أبداً بما  
 قدمت أديهم) من كفرهم  
 بالذي استلزم إيمانهم  
 (والله عليم بالظالمين)  
 الكافرين فيجازيهم (ولقد نهم)  
 لام قسم (أحرص الناس على  
 حياه) (أحرص من الدين  
 أشركوا) المنكرين بالبعث عليها  
 لعلمهم بأن مصيرهم النار  
 دون المشركين لان كفرهم له  
 (بود) يعني (أحدهم) لو بهم  
 ألف سنة (لو صدريه) يعني أن  
 وهي بصلاتي تأويل مصدر  
 مفعول بود (وما هو) أي أحدهم  
 (بمخرجه) معنده (من  
 العذاب) النار (أن يعمر)  
 فاعل مخرجه أي يعمره (والله  
 يصبر عما يعملون) بالباء والتاء  
 فيجاء بهم وسأل ابن صوريا  
 النبي أو عمر عن يأتي بالوحي  
 من الملائكة فقال جبريل فقال  
 هو عدو يأتي بالهذاب ولو  
 كان ميكائيل لآمننا لانه يأتي  
 بالخصب والسلم فنزل (قل) لهم  
 (من كان عدواً لجبريل) فليمت  
 غيظاً

لفاعل بش وقوله يا عمر كم صفة لما وإيمانكم فاعل بأمر وقوله عبادة الجبل هو المخصوص بالذم وقدره  
 المفسر وهذا من جملة التشنيع عليهم أي أنتم ادعيت الايمان بالتوراة ثم رأيناكم قد عبدتم الجبل فان  
 كان إيمانكم بها أمركم وحكمكم على عبادة فبش إيمانكم وما يامركم به فانه كفر لا إيمان وقوله  
 بالتوراة ان قلت ان عبادة الجبل مقدمة على التوراة أحب بأن موسى كان يأمرهم بالتوحيد وهو  
 موافق لما في التوراة (قوله ان كنتم مؤمنين) يحتمل أن ان شرطية وكنتم فعل الشرط وجوابه  
 محذوف دل عليه قوله بش ما يامركم به إيمانكم ويحتمل أن ان نافية فتجوز قوله بش ما يامركم به إيمانكم  
 وكلام المفسر يحتملها (قوله الماعني الخ) إشارة الى قياس حملي من الشكل الأول وتقر به ان تقول  
 اعتقادكم يأمركم بعبادة الجبل وكل اعتقاد يأمر بعبادة الجبل فهو كفر ينسج اعتقادكم كفر (قوله أي  
 فكذلك أنتم الخ) أشار بذلك الى قياس آخر تقر به ان تقول اعتقادكم تأمركم بتكذيب محمد وكل  
 اعتقاد يأمر بذلك فهو كفر ينسج اعتقادكم كفر (قوله ان كانت لكم الدار الآخرة الخ) في هذه الآية  
 أعارب منها أن الدار اسم كانت ولكم جار ومجرور وخبرها وعند الله ظرف وخاصة حال ومنها أن  
 انظر قوله خاصة وعند الله ظرف على كل حال ومنها أن الخبر هو الظرف وخاصة حال (قوله تعلق  
 بتمنيه الشرطان) في العبارة قلب والاصل تعلق غيبه بالشرطين لان تنوها والجواب وهو متعلق  
 بالشرطين (قوله قيدي الثاني) حاصله انه اذا اجتمع شرطان وتوسط بينهما جواب كان الأول قدي في  
 الثاني يعني أنه من تمام معناه ويكون الجواب لذلك الثاني فتعذر الآية أن كنتم صادقين في زعمكم  
 أن الدار الآخرة لكم خاصة فتمنوا الموت وقبل ان الجواب الأول وجواب الثاني محذوف دل عليه  
 جواب الأول (قوله أي ان صدقتم) إشارة الى الشرط الثاني وقوله أنها لكم إشارة لا الأول (قوله  
 بوثرها) أي يقدمها وما يختارها (قوله بما قدمت) الباء سببية وما يجتهد مل أنها اسم موصول وقد تمت  
 صلته والعاث محذوف أي قدمته ويحتمل أنها نكرة موصوفة والعاث محذوف على كل حال والخكمة  
 في الايمان هنا بل وفي الجمعة بل ان ادعاءهم هنا أعظم من ادعائهم هناك فاتهم ادعوا هنا اختصاصهم  
 بالجنة وهناك كونهم أولياء الله من دون الناس فلا تنفد اختصاصهم بالجنة فناسب هنا التوكيد بل  
 وهناك بلا (قوله ولتحدثهم) عطف على قوله ولن يتموه من عطف اللازم على الملزوم (قوله أحرص)  
 مفعول ثان لتحدثهم حيث كانت بمعنى علم وأما ان كانت بمعنى أصاب أو صادف نصبت مفعولاً واحداً  
 فيكون أحرص حالا (قوله وأحرص من الذين أشركوا) من عطف الخاص على العام زيادة في التكميل  
 عليهم ودفعاً لتوهم أن المشركين أحرص منهم (قوله لو صدريه) أي ولا تنصب الفعل فهي سابقة  
 فقط (قوله وما هو) يحتمل أن ما مجازية وهو اسمها ومخرجه خبرها وأن يعمر فاعل مخرجه وأنها تعمية  
 وهو مبتدأ ومخرجه خبره وان يعمر فاعله على كل حال (قوله أي أحدهم الخ) وقيل ان هو ضمير شأن  
 ورد بأن ضمير الشأن يفسر بحيلة هنا وليس كذلك (قوله بالباء والتاء) ظاهره أنه سبعه ستان وانس  
 كذلك بل التاء عشرية واختلف فيما زاد على السبعة هل يلحق بها فتجوز القراءة والصلاة بها أم  
 بالشواذ فيمتنعان والمعتمد الأول (قوله وسأل ابن صوريا الخ) أشار بذلك الى سبب نزول الآية وابن  
 صوريا اسمه عبد الله وكان من أحبار اليهود (قوله أو عمر) أشار بذلك الى تنويع الخلاف فان عمر كان  
 له أرض بالعوالي وكان عمر على مدارسهم لخصيص صفات محمد من كتبهم فقالوا يا عمر لقد أجبناك فقال  
 والله ما أحبكم وانما أدخل عليكم لآزاد بصيرة في أمر محمد فسأل ابن صوريا عن يأتي بالوحي لمحذوف فقال  
 جبريل فقال هو عدو يأتي الخ فأخبر النبي بذلك فنزلت الآية (قوله فقال) أي المسؤول وهو النبي أو عمر  
 (قوله يأتي بالهذاب) أي كالصواعق والخسف والمسخ (قوله بالخصب) بكسر الخاء أي الرخاء (قوله  
 والسلم) أي الصلح (قوله فليمت غيظاً) جواب لاسم الشرط الذي هو من وهو مبتدأ وخبره قبل فعل  
 الشرط وقبل جوابه وقبل هما وأما قوله تعالى فانه نزل فلا يصح أن يكون جواباً للشرط لما في  
 الأول عدم الرابط والثاني في عدم تبيين الجواب عن الشرط وقوله لجبريل الصحيح انه اسم المجمل علم





مفعولين نائب الفاعيل الذي هو الواو مفعول أول والكتاب مفعول ثان وقوله كتاب الله مفعول لنبت  
وهو معنى طرح (قوله أي لم يعملوا بما فيها) أشار بذلك إلى أن قوله وراء ظهرهم ليس على حقيقته  
بل هو كناية عن عدم العمل بما في التوراة والأفهم بعظمونها إلى الآن (قوله من أنه نبي حقا) إشارة  
إلى مفعول يعلمون والمعنى أنهم أنكروا صفة رسول الله وبدلوهما ولم يدعوا الأحكام التي في التوراة  
كانهم جاهلون بها مع أنهم عالمون بها (قوله عطف على نبت) استشكل بأن المعطوف على الجواب  
جواب وقوله أتبعوا لا يصلح أن يكون جوابا لأنه لا يرد على الشرط لأنه سابق على بعثة رسول الله  
فلا حسن عطفه على جملة ولما جاءهم رسول ببيان أسوء حالهم (قوله أي نلت) أشار بذلك إلى أن  
المضارع بمعنى الماضي لأن السماء محفوفة من استراقهم السمع من بعثة رسول الله وتلت بمعنى قرأت  
أو كذبت (قوله على عهد) على معنى في وعه - دبعني زمن التقدير وأتبعوا ما تلت الشياطين في زمن  
ملك سليمان ويحتمل أن تتلوا بمعنى تنقل وعلى على ما هو متعلقها محذوف تقديره على الله فيصير  
المعنى وأتبعوا ما تنقلوه الشياطين على الله زمن ملك سليمان وقوله من السحر بيان لما عاينوا الموصول  
محذوف تقديره تنقلوه (قوله أو كانت تسترق السمع) أول تنويع الخلاف لأنه اختلف في الذي أتبعه  
اليهود فقيل هو السحر الذي وضعته الشياطين تحت كرسيه لما نزع ملكه وسبب ذلك أن امرأة من  
نساء سليمان سجدت لصنم أربعين يوما فعاتبه الله بنزع ملكه تلك السنة وسبب عزله أنه كان خاتمه  
الذي نزل به آدم من الجنة يضعه إذا دخل الخلاه عند امرأة من نسائه تسمى الأمينه وكان كل من  
لبسه ملك الدنيا بما فيها فوضعه عندها مرة فجاءه شيطان يسمى صخر المارد وتشكل بشكل بشري  
سليمان وطلب الخاتم فاعطاه له ثم أتى الكرسي وجلس عليه أربعين يوما فجعلت الشياطين كتب  
السحر ودفتها تحت كرسيه ثم لما انقضت المدة وجاء الأمر بتولية سليمان ثابا طارا الشيطان فوقع  
الخاتم في البحر فحمله دابة من دواب الماء وأتته فامر سليمان الشياطين أن يأتوا بحجر المارد فأتوه  
به فأمرهم أن يفتحوا صخرة ففعلوا ثم أمرهم أن يضعوه فيها ويسدوا عليه بالرخاص والبرص  
في قعر البحر الملح ففعلوا فلما مات سليمان دلت الشياطين على تلك الكتب المدفونة بالناس وقيل أنه  
ما استرقته الشياطين من السماء فكان الشيطان يسمع الكلمة الصمد في يضع عليها تسعة وتسعين  
كذبة ويلقيها إلى الكهنة إلى آخر ما قال المفسر (قوله دلت الشياطين) المراد الجنس لأن الذي  
دل شيطان منهم (قوله لأنه كفر) أي في شرعه وأما في شرعنا ففيه تفصيل فان اعتقد صحته وأنه  
يؤثر ببنه فهو كفر وأما أن تعلمه ليسحربه الناس فهو حرام وإن كان لا شيء ففكر وهو إن كان لي بطل  
به السحر فجاءه ابن العربي بأنه كلام مؤلف يعظم به غير الله وتنسب له المآذير فعليه هو كفر حتى  
في شرعنا وبعبارة الغزالي تفصيلا ما قاله ابن العربي (قوله يعلمون الناس) أما يدل من كفر وأبدل  
فعل من فعل على حدان تصل تسجد لله برك أو خبر بعد خبر أو جملة مستأنفة أو حال من الشياطين  
أحوال من الواو في كفر وافتد خسر احتمالات اختار المفسر آخرها (قوله ويعلمونهم ما أنزل) أشار  
بذلك إلى أن ما اسم موصول معطوف على السحر من عطف الخاص على العام والنكتة قوة ما أنزل على  
الملكين وصعوبت ويحتمل أنه مغاير لأن ما أنزل على الملكين وإن كان سحرا إلا أنه نوع آخر منه غير  
متعارف بين الناس (قوله وقرئ) أي قراءة شاذة وفيها دليل لمن يقول أنهم ما ليسوا ملكين حقيقة  
وإنما هم جنان صالحان وسما بذلك لحسن ما وصلحهما على حد ما قيل في يوسف ما هذا بشر إن  
هذا الملك كريم (قوله الكائنين) قدره إشارة إلى أن بابل حار ومجرومة متعلق بمحذوف صفة  
للكين (قوله بابل) ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث أو الجملة مأخوذة من البلية لأن أهلها  
كانوا يشكمون بنمانيين لغة وأول من اختطها نوح ومما هاتمانين (قوله هاروت وماروت) هما  
ممنوعان من الصرف للعلمية والجملة ويجهعان على هواريت ومواريت أو على هوارية وموارية  
مأخوذتان من هاروت وماروت وهو الكسر وليكن حيث قلنا لهما ما أعجب ما فلا يصرف فيهما ولا يصرف

أي لم يعملوا بما فيها من الإيمان  
بالرسول وغيره (كانهم  
لا يعلمون) ما فيها من أنه نبي  
حق وأنها كتاب الله  
(واتبعوا) عطف على نبت  
(ما تلتوا) أي تلت (الشياطين  
على) عهد (ملك سليمان)  
من السحر وكانت دفتها تحت  
كرسيه لما نزع ملكه أو كانت  
تسترق السمع وتضم إليه  
أو كاذب وتلقه إلى الكهنة  
فيدونونه وفشا ذلك وشاع أن  
الذين تعلم الغيب جمع سليمان  
الكتب ودفتها فلما مات دلت  
الشياطين عليها الناس  
فاستخرجوها فوجدوا فيها  
السحر فقالوا انما ملككم بهذا  
فتعلموه ونقضوا كتب أنبيائهم  
قال قتادة ثبته سليمان ودا  
على اليهود في قولهم انظروا  
إلى محمد يدكر سليمان في  
الانبياء وما كان الأسا حرا وما  
كفر سليمان أي لم يعمل  
السحر لأنه كفر (ولا يكن)  
بالتشديد والتخفيف  
(الشياطين كفر) ويعلمون  
الناس (السحر) الجملة حال  
من ضمير كفروا (و) يعلمونهم  
(ما أنزل على الملكين) أي  
الهما من السحر وقرئ بكسر  
اللام السكانيين (ببابل) بلد  
في بلاد العراق (هاروت  
وماروت) بدل أو عطف بيان  
للكين قال ابن عباس



رسولكم كما سئل موسى) أي سأله قومه (من قبل) من قولهم أنزل الله جهره وغير ذلك (ومن قبل الكفر بالآيات) أي بأخذه بدلته بتل  
 انظر في الآيات المبينات واقتراح غيرها (فقد ضل سراما السبيل) أخطأ الطريق ٤٥ الحق والسواء في الأصل الوسط (و

كثير من أهل الكتاب لو  
 مصدرية (برؤوسكم من بعد  
 آياتكم كذا في أحدنا) مفعول  
 له كائنا (من عند أنفسكم)  
 أي جعلهم عليه أنفسهم  
 الخبيثة (من بعد ما بين لهم)  
 في التوراة (الحق) في شأن  
 النبي (فأعفوا) عنهم أي  
 اتركوهم (وأعفوا)  
 أعرضوا فلا يجازوهم (حتى  
 يأتي الله بامر) فيهم من القتل  
 (أن الله على كل شيء قدير  
 وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة  
 وما تقدموا لأنفسكم من خير)  
 طاعة كماله وصداقة  
 (تجدوه) أي ثوابه (عند الله  
 إن الله بما تعملون بصير)  
 فصار نكبه (وقالوا لن يدخل  
 الجنة الأمن كان هوذا)  
 جميع هائلا (أرضياري) قال  
 ذلك يهود المدينة ونصاري  
 نجران لما تناظر روابين يدي  
 النبي صلى الله عليه وسلم أي  
 قال اليهود ليس يدخلها إلا  
 اليهود وقال النصاري إن  
 يدخلها إلا النصاري (تلك)  
 أقوله (أما نهم) شهواتهم  
 الماطلة (قل) لهم (هاؤوا  
 برهانكم) حجتكم على ذلك (أن  
 كنتم صادقين) فيه (بلى)  
 يدخل الجنة غيرهم (من أسلم  
 وجهه لله) أي انقاد لأمره  
 وخص الوجه له أشرف  
 الأعضاء فغيره أولى (وهو  
 محسن) موحد (فله أجره عند  
 ربه) أي ثواب عمله الجنة  
 (وقالت النصاري ليست

فالحق أن يقول أن سبب نزولها سؤالهم ودالمدينة أنزال كتاب من السماء يدل أن السورة مدنية وإن  
 السياق في خطاب اليهود ووجود أم التي بمعنى بل التي للاضراب الانتقالي المقدم أن له تعلقا بما قبله  
 (قوله رسواكم) أي محمدا صلى الله عليه وسلم لأنه رسوله الخلق أجمعين (قوله كما سئل موسى) أي  
 الفعل المجهول له لم بالفعل (قوله وغير ذلك) أي من قولهم ادع لنا ربنا من الأرض  
 ومن قولهم اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ونحو ذلك (قوله ومن يتبدل الكفر) استثناف لبيان حال من  
 ذهبت على نبيه (قوله سواء السبيل) من إضافة الصفة للأوصاف أي السبيل السواء بمعنى المستوى  
 (قوله أخطأ طريق الحق) أي فقد شبهه الذين الحق بالطريق المستوى بجاهل ان كذا يوصل المقصود  
 (قوله وذكثير) سبب نزولها ان عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان لما رجا مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من غزوة أحد اجتمع معا بره من اليهود فقالوا لهما ألم نقل لكم ان دين اليهودية هو الحق  
 وغيره باطل فلو كان ما عليه محمد حقا ما قتلت أصحابه مع دعواه انه يقاتل والله معه فقال عمار بن ياسر  
 ما حكم نقض العهد عندكم فقالوا فطبع جدا فقال اني عاهدت محمد على انما عاهدته الى أن أموت فلا  
 أنقضه أبدا فقالوا قد صبا فقال حذيفة رضيته بالله ربنا بالاسلام دينا والكنيسة قسالة والقرآن اماما  
 والمؤمنين اخوانا فلما رجا رسول الله بذلك فقال أصبها الخير وألحمتما فزنا (قوله وذكثير)  
 من المودة وهي المحبة (قوله من أهل الكتاب) أي وهم اليهود (قوله لومصدرية) فتسبيل مع ما بعدها  
 مصدر مفعول ودالتقدير وذكثير ردكم الخ وردت نصب مفعولين لانها بمعنى صير مفعولها الاول الكاف  
 والثاني كفارا ويصح أن تكون لشرطية وجوابها محذوف تقديره فسيرون ويفرحون بذلك (قوله  
 كائنا) أشار بذلك الى أن قوله من عند أنفسكم متعلق بمحذوف صفة لحسد او من اقدانية (قوله  
 من بعد ما بين لهم) متعلق بوم مصدرية أي من بعد ما بين الحق لهم وهذا أبلغ قبح منهم لانهم عرفوا  
 الحق فلم يمتدوا ومع ذلك وقعت المراودة لغيرهم على الضلال فخذلوا وأضلوا (قوله فأعفوا) أي  
 لا تؤاخذوهم بهذه المقالة وقوله وأصفوا أي لا تلوموهم فينبغي ما تغير وقيل محمدان وعليه مشي  
 المفسر ومعناها عدم المؤاخذه قوله يؤمر النبي وأصحابه بقتالهم مع انهم ناقضون للعهد بذلك المقالة لان  
 الواقعة كانت بعد غزوة أحد فكان الاذن في القتال حاصلا فالجواب أن القتال المأذون فيه كان  
 للمشركين وأما أهل الكتاب فلم يؤمر وادعيتهم الا في غزوة الاحزاب قبل قبلها وقيل بعد ما يقتل  
 قريظة وأجل بني النضير وغزا خيبر (قوله من القتال) أي الخاص بهم (قوله عند الله) العندية  
 معنوية على حذلي عندئذ يديد أي مصون ومحفوظ مدخر (قوله قال ذلك) هو ودالمدينة الخ) اف وشر  
 مرتب (قوله لما تناظروا) ناحيتيه ظرف لقائوا (قوله لن يدخلها الا اليهود) سميت اليهود بذلك  
 لانهم هادوا بمعنى رجعوا من عبادة الجبل وسميت النصاري بذلك لانهم نصروا عيسى وهو جمع  
 نصران أو نصري (قوله تلك أمانتهم) مبتدأ وخبر وجمع الخبر مع كون المبتدأ مفرد لانه جمع في  
 المعنى لانه نائد على القولة وهي بمعنى المقالات (قوله هاؤوا) قيل هو اسم فعل أمر وقيل فعل أمر وقيل  
 اسم صوت والحق الوسط للحرف العلامة لها والمعنى أحضروا (قوله برهانكم) قيل مأخوذ من البرهة  
 أي القطعة لأن به قطع حجة الخصم وقيل من البرهن أي البيان فعلى الاول ممنوع من الصرف وعلى  
 الثاني مصروف (قوله بلى) أي لا يدخلها أحد منكم (قوله من أسلم وجهه) أي دخل الاسلام  
 بوجهه أي بذاته ومعناه انقاد بظاهره وقوله موحد أي بباطنه لا متناقض بل بمقادير مؤمن  
 موحد بباطنه (قوله معتدبه) أي بل هم على باطل وقد رد المفسر إشارة الى أن صفة شئ محذوفه وهذه  
 أصدق مقالة قالتها اليهود والنصاري (قوله وكفرت بعيسى) أي وزعمت انها قتله (قوله ينلون

(ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في الآخرة (وقالت اليهود ليست النصاري على شئ) معتدبه وكفرت بعيسى (وقالت النصاري ليست  
 اليهود على شئ) معتدبه وكفرت بعيسى (وهم) أي الفريقان (ينلون

انطاب مع نظر المعلم حصل الفتح العظيم (قوله ما يود) من المودة وهي المحبة أي ما يحب وقوله الذين  
كفروا فاعل يود ومن أهل الكتاب الخبيان الذين كفروا (قوله ولا المشركين) معطوف على أهل  
الكتاب ولا زائدة لتوكيد النفي (قوله أن ينزل عليكم) في تأويل مصدر مفعول يود ومن زائدة وخبر  
نائب فاعل ينزل والنقد برما يجب الذين كفروا وهم أهل الكتاب والمشركون أنزال خبر من ربكم  
عليكم (قوله حسدا لكم) تعامل للنفى وحسدا اليهود بسبب زعمهم أن النبوة لا تليق إلا بهم لكونهم أبناء  
الأنبياء وحسدا مشركي العرب بسبب ما عندهم من الرياسة والفخر فقالوا لا تليق النبوة إلا بنا (قوله  
والله يختص) يسمي مفعلا متعديا ولا زما فاعل الأول فاعله ضمير متبذره والموصول بصلته في محل نصب  
على المفعولية والمعنى والله يختص الخ وعلى الثاني الفاعل هو الموصول بصلته والمعنى والله يختص برحمته  
من يشاؤه (قوله العظيم) أي الواسع (قوله ولما طعن الكفار الخ) أشار بذلك إلى سبب نزول  
الآية والمقصود من ذلك بيان محكمة النسخ والرد على الكفار حيث قالوا إن القرآن افتراء من محمد  
فلو كان من عند الله لما بدل فيه وغير ورد عليهم أيضا بقوله تعالى وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم  
بما ينزل الآية وقوله تعالى قبل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي (قوله شرطية) أي وهي نكرة  
بمعنى شيء معمول للنسخ وقوله من آية بيان لما (قوله ننسخ) من النسخ وهو لغة الأزالة والنقل يقال  
نسخت الشمس الظل أزالته ونسخت الكتاب نقلت ما فيه وأصله لا بيان افتراء حكم التعمدا  
باللفظ أو الحكم أو بهما فنسخ اللفظ والحكم كعشر رضاء مع لومات يحرم ونسخ اللفظ دون  
الحكم الشيخ والشيخة إذا زنا فارجهما البتة ونسخ الحكم دون اللفظ كقوله تعالى كتب عليكم  
إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين الآية نسخت بآية الموارد وبقوله عليه  
السلام لا وصية لوارث وقوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهن مما تركن  
الحول الآية فنسخت بقوله تعالى تبرأ من أنفسهن أربعة أشهر وعشرا إلى غير ذلك (قوله امام مع  
لفظها) أي كعشر رضاء الخ (قوله أولا) أي بأن نزيل حكمها فقط (قوله أوجبريل) في الحقيقة  
بينهما تلازم (قوله فلا نزل حكمها) أي لا ننسخه بل نقيه وقوله ونرفع تلاوتها أي ننسخه فعلى هذا  
التفسير دخل تحت قوله ما ننسخ من آية حكمنا من أحكام النسخ وهما نسخ الحكم واللفظ أو الحكم  
فقط وتحت قوله أو ننسخها الحكم الثالث وهو نسخ اللفظ دون الحكم (قوله أو نؤخرها في اللوح  
المحفوظ) أي لا نطعمكم عليها ولا نعلمكم بهما وعلى هذا التفسير فقد دخل تحت قوله ما ننسخ الأحكام  
الثلاثة (قوله وفي قراءة بلاهز) المناسب أن يقول وفي قراءة بضم النون من غيرهمز (قوله من  
النسبان) الأولى أن يقول من الأنساء لأنه مصدر الرابح (قوله أي نعمها من قلبك) أي وقلب  
أمتك بأن ينسخ الحكم دون اللفظ أو يمحى (قوله في السهولة) أي كقوله تعالى الآن خفف الله عنكم  
الآية (قوله أو كثرة الأجر) أي كقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه بعد قوله تعالى وعلى الذين  
يطيقونه فدية فلا يس ثواب من خبر بين الأمرين كثواب من تحم عليه الصوم (قوله أو مثلها) أي كنسخ  
استعمال بيت المقدس باستعمال الكعبة فإنه لا مشقة في كل واحد منهما أحدهما أكثر ثوابا من الآخر (قوله  
والاستغفار للتقريب) أي أفسروا عترف بكون الله قديرا على كل شيء (قوله وما لكم من دون الله  
ما حاز به ولكم خبرها مقدم ومن دون الله حال من ولي ومن زائدة وتولى اسمها مؤخر ولا نصير معطوف  
على وتولى ولا زائدة لتأكيد النفي ويحتمل أنها تميمية وما بعد مبدأ وخبر ويحتمل أن من في قوله من  
دون الله زائدة أو أصلية متعلقة بما تليق به الخبر (قوله من ولي ولا نصير) الفرق بين الولي والنصير  
أن الولي قد نصير عن النصرة والنصير قد يكون أجنبيا من المنصور فبينه ما عوم وخصوص من  
وجه (قوله أن يوسعها) أي بإزالة الجبلين المحيطين بها (قوله ويجعل الصفا ذهابا) أي وغير ذلك مما  
ذكره الله في سورة الإسراء في قوله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الآية  
هكذا ذكر المفسر واستشكل ذلك بأن هذه السورة مدنية والسؤال من أهل مكة كان قبل الهجرة

(ما يود الذين كفروا ومن أهل  
الكتاب ولا المشركين) من  
العرب عطف على أهل  
الكتاب ومن الببيان (أن ينزل  
عليكم من) زائدة (خبر) وحى  
(من ربكم) حسدا لكم (والله  
يختص برحمته) نوتة (من  
يشاء والله ذو الفضل العظيم)  
\* ولما طعن الكفار في النسخ  
وقالوا إن محمد أيا مرأى صباه  
اليوم بأمر وبنهى عنه غدا  
نزل (ما) شرطية (نسخ من  
آية) أي نزل حكمها امام مع  
لفظها أولا وفي قراءة بضم  
النون من أنسخ أي تأمر أو  
جبريل بنسخها (أو ننسخها)  
نؤخرها فلا نزل حكمها ونرفع  
تلاوتها أو نؤخرها في اللوح  
المحفوظ وفي قراءة بلاهز من  
النسبان أي ننسخها أي نعمها  
من قلبك وجواب الشرط  
(بأن يوسعها) أن نفع للعباد  
في السهولة أو كثرة الأجر (أو  
مثلها) في التكليف والثواب  
(ألم تعلم أن الله على كل شيء  
قدير) ومنه النسخ والتعديل  
والاستغفار للتقريب (ألم تعلم  
أن الله له ملك السموات  
والأرض) يفعل فيها ما يشاء  
(وما لكم من دون الله) أي  
غيره (من) زائدة (ولي)  
يحفظكم (ولا نصير) يمنع عذابه  
عنكم أن تأكل من نزل لها سألة  
أهل مكة أن يوسعها ويجعل  
الصفا ذهابا (أم) بل (تريدون  
أن ننزلها)